

الطبعة الأولى من :

كتاب

الأربعين الغمزية في شكر النعم

تخرج الفقير إلى رحمة ربه عبد الله بن محمد
ابن الصديق الغماري الحسني عني عنه

وبله كتاب فمع الأسرار عن هزيمة الانتحار

الطبعة الأولى من :

كتاب

الأربعين الغمزية في شكر النعم

تخريج الفقير إلى رحمة ربه عبد الله بن محمد
ابن الصديق الغماري الحسني عفي عنه

وبلغ كتاب نفع الأشرار عن هزيمة الانحمار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم لك الحمد أنت رب السموات والأرض ، لك الحمد أنت قيم
السموات والأرض ومن فيهن ، لك الحمد أنت نور السموات والأرض
ومن فيهن ، أنت الحق ، وقولك الحق ، ووعدك الحق ، ولقاؤك حق
والجنة حق ، والنار حق ، والساعة حق ، اللهم لك أسلمت ، وبك
آمنت ، وعليك توكلت ، وإليك أنبت ، وبك خاصمت ، وإليك
حاكمت ، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وأسررت وأعلنت ، أنت
إلهي لا إله غيرك ^(١) ، اللهم صل وسلم وبارك على نبيك المصطفى ،
ورسولك المرتضى ، سيدنا محمد المخصوص بالكرامة ، والمميز بالسيادة
والشفاعة العظمى يوم القيامة ، وعلى إخوانه النبيين والمرسلين ، وارض
اللهم عن آله وآلهم الطيبين الطاهرين ، وعن تبع صراطهم السوى
باحسان إلى يوم الدين ، أما بعد فإني قرأت بعضاً من أجزاء ابن أبي
الدنيا الكثيرة ، واستفدت منه فوائد غزيرة ، وكان هذا البعض
الذي قرأته ما بين مخطوط ومطبوع ، ومقروء ومجاز به ومسموع ، غير
أنى وجدت ما طبع منه قد امتدت إليه يد التحريف ، وتناوله الطابعون

(١) هذه الخطبة نص دعاء كان يدعو به النبي صلى الله عليه وآله

وسلم حين يقوم من الليل كما في صحيح البخاري عن ابن عباس

بتصحیح هو فی بعض الأحایین تصحیف . والتصحیف مع أنه یفسد اللفظ ویشوه المعنی یولد للقاریء متاعب تبعث بالظن والتخمین ، فیظل یقلب الكلمة المحرفة أو المصحفة علی عدة وجوه لعل الصواب فی بعضها یمین ، هذا عدا ما یوجبہ من الإثم لفاعله إذا وقع فی خبر قدسی ، أو حدیث نبوی ^(١) لعظم خطرهما وقبح الخطأ فیها ، حتی أنهم عدوا المحرف فی الحدیث واللاحن فیہ داخلین فی عموم قوله صلی الله علیه وآله وسلم «من کذب علیّ متعمداً فلیتبوأ مقعده من النار» و یدینوا ذلك بما یعلم من مراجعة کتب المصطلح والحدیث ، فرأیت لهذا أن أجرد من تلك الأجزاء التي قرأتها الأحادیث المرفوعة ، وأجعلها فی أوراق مجموعة ، مع ذکر أسانیدها ، وتصحیح أسماء رواتها ، و بیان حالها من الصحة والحسن والضعف بیاناً موجزاً كافياً ، وبدأت بکتاب

(١) الحدیث القدسی هو الذی یرویہ النبی صلی الله علیه وآله وسلم عن الله ویسمى الحدیث الربانی أيضاً والحدیث النبوی هو المروی عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم من کلامه وهذا هو الفرق بینهما وأما الفرق بین الحدیث القدسی والقرآن فهو أن القرآن منزل علی النبی صلی الله علیه وآله وسلم بواسطة جبریل علیه السلام ومنقول إلینا نقل التواتر جیلاً عن جیل ومتعبد بتلاوته بخلاف الحدیث القدسی فیجوز أن یکون بغير واسطة جبریل ولا یشرط فیہ التواتر ولا یتعبد بتلاوته وتجوز روايته بالمعنی والقرآن معجز بخلاف الحدیث القدسی والقرآن یحرم مسه وقرائه للجنب یتعین فی الصلاة بخلاف الحدیث القدسی

الشكر فجردت مافيه من الأحاديث ، فإذا هي ستة وأربعون حديثاً
فقيممت بهذا القدر من العدد لأنه عدد أجزاء النبوة المذكور في
حديث ^(١) البخارى ، ورجوت أن أكون في عداد من حفظ على
الأمة المحمدية أربعين حديثاً حتى أحشر في زمرة العلماء وتنالني شفاعه
النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما جاء في الحديث الوارد من عدة طرق
استوفأها شقيقنا الحافظ السيد أحمد في كتابه المسمى « إرشاد المرعين
إلى طرق حديث الأربعين » وهو وإن كان ضعيفاً يرجى حصول
مافيه من الثواب ، بفضل الكريم الوهاب ، وقد عمل به جماعة من
العلماء الأعلام كالآجرى وابن عساكر وعبد الغافر الفارسى وعبد القادر
الرهاوى والنووى والمنذرى وغيرهم ممن لا يحصون كثرة رحمهم الله
وأثابهم رضاه ، وقد اخترت أن أسمي ماجمعه بـ « الأربعين الفارسية »
والله المسئول أن ينفع بها كاتبها وقارئها وسامعها ويشملهم جميعاً بستره
وعنايته في الدنيا والآخرة ، إنه قريب مجيب .

(١) لفظ الحديث الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من
النبوة رواه البخارى عن أبى سعيد الخدرى ومسلم عن عبد الله بن عمرو
ابن العاص وله طرق ، وأجزاء النبوة عبارة عن الأوصاف التى كان يأتى
عليها الوحي فتارة يأتيه الوحي فى المنام وتارة بطريق الإلهام وتارة
يأتيه الملك على صورته الأصلية وتارة على صورة رجل إما دحية الكلبي
أو غيره وهكذا وقد استوفى ذكر هذه الأجزاء الامام الحليمى

مقدمة :

سيجد الناظر في هذه الأربعين أحاديث منصوفاً عليها بالضعف فلا يحملنه ذلك على إهمالها وترك العمل بما فيها فيحرم بسبب إهماله خيراً كثيراً ، ويعلم أن الحديث الضعيف معمول به في الفضائل ، قال الحافظ ابن الصلاح : يجوز عند أهل الحديث وغيرهم التساهل في الأسانيد ورواية ماسوى الموضوع من أنواع الأحاديث الضعيفة من غير اهتمام ببيان ضعفها فيما سوى صفات الله تعالى وأحكام الشريعة من الحلال والحرام وغيرها ، وذلك كالمواعظ والقصص وفضائل الأعمال وسائر فنون الترغيب والترهيب مما لا تعلق له بالأحكام والعقائد اهـ . ومثله للإمام النووي في التقريب والأذكار والمجموع ، وقال الحافظ العراقي في الألفية :

وسهلوا في غير موضوع رويوا من غير تبين لضعف ورأوا
بيانه في الحكم والعقائد عن ابن مهدي وغير واحد
وأخرج الحافظ البيهقي في المدخل عن عبد الرحمن بن مهدي أحد
أئمة الحديث قال إذا رويانا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحلال
والحرام والأحكام شددنا في الأسانيد وانتقدنا في الرجال ، وإذا
روينا في الفضائل والثواب والعقاب سهلنا في الأسانيد وتسامحنا في
الرجال ، وورد مثل هذا عن سفيان الثوري وسفيان بن عيينة وعبد الله

ابن المبارك ويحيى بن معين وأحمد بن حنبل وغيرهم ، أسند ذلك عنهم أبو أحمد بن عدى الحافظ فى مقدمة كتابه الكامل حيث عقد لجواز العمل بالضعيف فى الفضائل باباً مستقلاً وأورد فيه نقولاً كثيرة ، وكذا فعل أبو بكر الخطيب الحافظ فى كفايته ، وقال الحاكم سمعت أبا زكريا العنبرى يقول : الخبر إذا ورد لم يحرم حلالاً ولم يحل حراماً ولم يوجب حكماً ، وكان فى ترغيب أو ترهيب أغمض عنه وتسوهم فى روايته اه . وقال أبو عمر بن عبد البر الحافظ : أحاديث الفضائل لا تحتاج فيها إلى من محتج به ^(١) اه . لكن شرط لجواز العمل بالضعيف شروط ثلاثة

(١) بل ذكر بعض العلماء أنه يجوز العمل فى هذا الباب بالرؤيا فى اختصار حاشية الزهونى للفقهاء جنون بالقاف المعقودة وتشديد النون مانعه قال سيدى المهدي الفاسى رحمه الله وإذا كانت الفضيلة المستدل لها مما شهد الشرع باعتبار جنسه واندرج تحت أصل عام وليس فى الأصول والقواعد ما يخالفه فمن العلماء من قال يعمل فيها بالمرأى المنامية أيضاً ويستأنس لها بها فتكون مؤكدة لها لا مؤسسة والله أعلم اه نقله فى باب الجنائز ولا يخفى أن الرؤيا التى يعمل بها على القول بذلك هى التى يرى فيها النبى صلى الله عليه وآله وسلم أمراً بشىء أو ناهياً عنه لأن كلامه حجة فى الدين ولأن الشيطان لا يتشبه به أما رؤيا غيره فلا يعمل بها ، مثال من ذلك ما نقله العلامة الخطاب فى باب الأذان من شرحه على مختصر الشيخ خليل عن صاحب المسائل الملقوطة عن العالم المجتهد الأرمى صدر الدين ابن الصالح بهاء الدين عثمان بن على الفارسى قال لقيت الشيخ العالم المتقن المفسر المحدث المشهور الفضائل نور الدين

أحدها أن يكون ضعف الحديث غير شديد، فإن كان شديداً بأن كان واهياً أو موضوعاً فلا يجوز العمل به ، وهذا الشرط متفق عليه كما قال الحافظ العلاءي والإمام التقي السبكي ، ومثال الضعف الشديد أن ينفرد بالحديث كذاب أو متهم به ، أو من فحش غلطه ، أو كثرت غفلته ، أو ظهر فسقه ، ونحو ذلك . ثانياً : أن يكون الحديث مندرجاً تحت أصل عام من أصول الشريعة فلا يجوز العمل به في غير ذلك ، كما إذا كان الحديث يقتضي إحداث شيء ليس في قواعد الشرع ما يشهد له كحديث ابن

الخراساني بمدينة شيراز وكنت عنده في وقت الأذان فلما سمع المؤذن يقول أشهد أن محمداً رسول الله قبل الشيخ إبهامي يديه اليمنى واليسرى ومسح بالظفرين أجفان عينيه عند كل تشهد مرة بدأ بالموق من ناحية الأنف وختم بالاحاط من ناحية الصدغ فسأله عن ذلك فقال كنت أفعله من غير رواية حديث ثم تركته فمضت عيناى فرأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام فقال لم تركت مسح عينيك عند ذكرى في الأذان إن أردت أن تبرأ عيناك فعد إلى المسح أو كما قال فاستيقظت ومسحت فبرئت عيناى ولم يعاودنى مرضهما إلى الآن ثم قال الخطاب وروى عن الخضر عليه السلام أنه قال من قال حين يسمع المؤذن يقول أشهد أن محمداً رسول الله مرحباً بحبيبي وقرّة عيني محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم يقبل إبهاميه ويجعلهما على عينيه لم يعم ولم يرمد أبداً وما ذكره عن الخضر رواه عنه الشيخ أحمد الرداد في كتاب موجبات الرحمة باسناد منقطع وفيه مجاهيل ولم يصح في هذا الباب حديث كما قال الحافظ السخاوى ، والله أعلم .

عباس مرفوعاً من وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة ، رواه أحمد والأربعة . فهذا الحديث مع ضعفه ليس في قواعد الشرع ما يشهد له ، إذ ليس في الأحاديث الصحيحة ولا غيرها من الأدلة ما يشهد لقتل البهيمة في مثل هذا الوطن . ثالثها : ألا يعتقد العامل به ثبوته عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لثلا يقع في نسبة ما لم يقله إني ، بل يعمل به على أنه محتمل الثبوت والافتاء ، لأن الضعيف ليس ثبوته راجعاً كالحديث الصحيح ، ذكر هذين الشرطين الإمامان الكبيران عز الدين ابن عبد السلام وتلميذه تقي الدين ابن دقيق العيد رحمهما الله ، ولا يخفى أن أحاديث هذه الأربعة تتعلق بفضيلة من فضائل الأعمال ، وخصلة من سنى الخصال ، هي « شكر النعم » الذي دلت قواعد الشرع ودلائله على طلبه من عموم الناس ، وكفى دليلاً قوله تعالى : « فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون » . فينبغي العمل بما كان ضعيفاً من هذه الأحاديث ، بل يتأكد لاستيفائه الشروط المقررة ، على أن ما كان منها شديد الضعف يجب تركه عملاً بالشرط الأول المتفق عليه ، والله الموفق لأرب غيره .

الحديث الأول

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن محمود خفاجي الدمياطي أنا أبو الحسن محمد بن خليل الطرابلسي أنا محمد بن محمود الجزائري أنا علي بن الأمين

أنا الجوهري أنا النخلى أنا الصفي القشاشي أنا الرملي أنا القاضي زكريا
أنا أبو الفضل أحمد بن علي الحافظ أنا أبو إسحق إبراهيم بن أحمد الشامي
البعلي أنا أبو بكر بن عبد الدائم وأبو العباس أحمد بن أبي بكر الأرموي
قال الأول : أنا محمد بن إبراهيم الأربلي . أنا فخر النساء شهدة الكتابة
قالت : أنا أبو الحسين أحمد بن عبد القادر بن محمد بن يوسف ، وقال
الثاني : أنا أبو القاسم عبد الرحمن بن مكي الطرابلسي أنا جدي لأمي
الحافظ أبو طاهر السلفي أنا محمد بن عبد السلام الأنصاري وأبو سعد محمد
ابن عبد الكريم بن حشيش أنا أبو علي الحسن بن أحمد بن إبراهيم
ابن شاذان وقال ابن عبد السلام وأبو الحسين بن عبد القادر أنا أبو
القاسم عبد الرحمن الخرقى قال أنا أبو بكر أحمد بن سلمان بن الحسن
النجاد قال أنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عميد القرشي الحافظ عرف
بأبن أبي الدنيا رحمه الله تعالى قال حدثني الحسن بن الصياح ثنا عمر بن يونس
حدثنا عيسى بن عون بن عمرو بن حفص بن الفرافصة الجمحي^(١) عن
عبد الملك بن زرارة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ما أنعم الله على عبد نعمة في أهل أو مال أو ولد فيقول

(١) هذا السند موجود في كتاب الشكر المطبوع هكذا : حدثنا

عيسى بن عون الحنفي عن جعفر بن العرامصة الحنفي عن عبد الملك بن
زرارة ، وهو تصحيف فاحش

ماشاء الله لا قوة إلا بالله ، فيرى فيه آفة دون الموت ، قلت عيسى بن
عون وشيخه عبد الملك قال الأزدي في كل منها لا يصح حديثه ،
لكن للحديث طرق تقويه ^(١)

الحديث الثاني

بالسند إليه قال حدثنا حاجب بن الوليد ثنا الوليد بن محمد الموقري عن
الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت دخل على النبي صلى
الله عليه وآله وسلم فرأى كسرة ملقاة فمسحها ، فقال يا عائشة حسنى
جوار نعم الله عز وجل فانها قلما تقرت عن أهل بيت فكادت أن
ترجع إليهم ، قلت الموقري مجمع على ضعفه كما قال الذهبي في الميزان ^(٢)

(١) ذكرها الحافظ السيوطى فى الدر المنثور عند تفسير قوله
تعالى «ولولا إذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله لا قوة إلا بالله» ومعنى
الحديث أن من قال هذا الذكر عند حدوث أى نعمة فى أهله أو ماله
أو ولده حفظ الله عليه تلك النعمة من جميع الآفات إلا الموت «فإن أجل
الله إذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون» وقد كان عروة بن الزبير إذا دخل
حوائطه وبساتينه وأعجبه ما فيها قال ماشاء الله لا قوة إلا بالله والسرفى
اختيار هذا الذكر أنه ينبىء باستسلام العبد لربه وخضوعه له حيث
فوض المشيئة إليه واعترف بأن لا قوة إلا به سبحانه وتعالى

(٢) لصدر الحديث شاهد من حديث علي عليه السلام قال مر النبي
صلى الله عليه وآله وسلم على كسرة ملقاة فقال يا سميراء أو يا حميراء
أحسنى جوار نعم الله عليك الحديث رواه ابن حبان فى الضعفاء وفى

الحديث الثالث

حدثني علي بن داود ثنا عبد الله بن صالح ثنا أبو زهير يحيى بن عطار القريشي عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يرزق الله عز وجل عبداً الشكر فيحرمه الزيادة لأن الله عز وجل يقول: «لئن شكرتم لأزيدنكم» ، قلت هذا مرسل لکن له طرق تقويه (١)

سنده أبو شرس عن شريك قال ابن الجوزي روى عنه ما لم يحدث به قط وقد ورد في إكرام الخبز بضعة عشر حديثاً جمعها شقيقنا الحافظ السيد أحمد في جزء صغير سماه رفع الرجز بإكرام الخبز وبين ما فيها من ضعف ولم يصح منها إلا حديث واحد وهو حديث عائشة مرفوعاً أكرموا الخبز صححه الحاكم وأقره الذهبي وإكرامه يكون بعدم إلفائه في الطريق وفي المواضع المستقذرة ونحو ذلك

(١) منها عن ابن مسعود مرفوعاً من أعطى الشكر لم يحرم الزيادة لأن الله تعالى يقول : (لئن شكرتم لأزيدنكم) ومن أعطى التوبة لم يحرم القبول لأن الله تعالى يقول وهو الذي يقبل التوبة عن عباده رواه ابن مردويه وروى الترمذي الحكيم في نوادر الأصول عن أبي هريرة مرفوعاً أيضاً أربع من أعطيهن لم يمنع من الله أربعاً من أعطى الدعاء لم يمنع الإجابة لأن الله تعالى يقول : (ادعوني أستجب لكم) ومن أعطى الاستغفار لم يمنع المغفرة لأن الله يقول : (استغفروا ربكم إنه كان غفارا) ومن أعطى الشكر لم يمنع الزيادة لأن الله تعالى يقول : (لئن شكرتم لأزيدنكم) ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول لأن الله تعالى

الحديث الرابع

حدثنا محمد بن عبد الله المديني ثنا المعتمر بن سليمان سمعت أبا الأشهب
عن الحسن قال سمع نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلاً يقول الحمد
لله بالإسلام ، فقال : إنك لتحمد الله على نعمة عظيمة ، قلت هذا
مرسل أيضاً (١)

يقول : (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) وروى البخاري في التاريخ
والضياء المقدسي في المختارة عن أنس مرفوعاً من ألهم خمسة لم يحرم خمسة
فذكر الأربعة السابقة وزاد عليها ، ومن ألهم النفقة لم يحرم الخلف
لأن الله تعالى يقول : (وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه) وعن قتادة
في تفسير قوله تعالى (لئن شكرتم لأزيدنكم) قال حق على الله أن يعطي
من سأله ويزيد من شكره والله منعم يحب الشاكرين فاشكروا لله نعمه
رواه عبد بن حميد وابن المنذر وغيرهما وقوله حق على الله هذا حق
تفضلي لا بمعنى أنه واجب عليه فإن الله تعالى لا يجب عليه شيء أبداً نعم
هذا الحق واجب الوقوع من جهة أن الله وعده به وهو سبحانه وتعالى
لا يخلف الميعاد .

(١) وفي إسناده ضعف ، والباء في بالإسلام سببية أي الحمد لله
بسبب الإسلام الذي أنعم به . وكون الإسلام نعمة عظيمة لا يحتاج
إلى بيان ولو لم يكن فيه إلا أنه يوجب دخول الجنة والخلود فيها
لكفي به نعمة أي نعمة فالحمد لله على الإسلام حمداً كثيراً .

الحديث الخامس

حدثنا عبد الأعلى بن حماد النرسي وأزهر بن مروان الرقاشي قالا ثنا بشر بن منصور الباهلي السلمي عن زهير بن محمد عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال دعا رجل من الأنصار من أهل قباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانطلقنا معه فلما طعم وغسل يده أو قال يديه قال الحمد لله الذى يطعم ولا يطعم من علينا فهدانا ، وأطعمنا وسقانا ، وكل بالإحسان أتانا ، الحمد لله غير مودع ربى ولا مكافأ ولا مكفور ولا مستغنى عنه ، الحمد لله الذى أطعم من الطعام وسقى من الشراب ، وكسا من العرى ، وهدى من الضلالة ، وبصر من العمى ، وفضلنا على كثير ممن خلقه تفضيلاً ، الحمد لله رب العالمين . قلت إسناده صحيح (١)

(١) قوله الحمد لله الذى يطعم بضم الياء وكسر العين ولا يطعم بضم الياء وفتح العين بالبناء للمفعول أى يرزق ولا يرزق لأن المنافع كلها منه سبحانه ، ويجوز فتح الياء والعين بالبناء للفاعل أى لا يذوق الطعام ولا يأكله لتنزهه سبحانه وتعالى عن ذلك ، وقوله وكل بالإحسان أتانا كذا فى كتاب الشكر المطبوع ولعله تحريف والصواب وكلا بالإحسان ، والاتلاء الاتباع وهناك مضاف إليه محذوف تاب عنه التنوين فى كل والتقدير وكل نعمة أتبعنا وأردفنا بالإحسان منه لا باستحقاق منا عليه لأنه لا يجب عليه شيء ، سبحانه وتعالى وفى

الحديث السادس

حدثنا محمد بن إدريس — هو أبو حاتم الرازي الحافظ المشهور — ثنا محمد بن مقاتل المروزي ثنا هاشم بن محمد المروزي عن ورقاء عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان يقول : اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك وفجأة نعمتك وتحول عافيتك وجميع سخطك قلت إسناده صحيح أيضاً ^(١)

الحديث السابع

حدثنا سويد بن سعيد ثنا صالح بن موسى عن ليث بن أبي سليم عن عثمان عن محمد بن سيرين عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يؤتى بالنعم يوم القيامة والحسنات

حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند ابن السني : وكل الاحسان آتانا وفي رواية عن أبي هريرة عند الطبراني في الدعاء ، وكل بلاء حسن أبلانا وكلاهما أوضح من لفظ حديث الترجمة ، ومودع بفتح الدال المشددة معناه متروك ومكافأ بفتح الفاء وبالهمز من المكافأة ومستغنى بفتح النون وغير منصوب على الحال من الطعام المفهوم من المقام والضمير في مودع ومكافأ ومكفور ومستغنى عائد إليه وربى منادى بحذف حرف النداء والمعنى الحمد لله على هذا الطعام حال كونه غير متروك ياربي ولا مكافأ ولا مكفور ولا مستغنى عنه، وفي الحديث احتمالات أخرى مذكورة في الأذكار وشرحها .

(١) ورواه مسلم عن ابن عمر

والسيئات فيقول الله عز وجل لنعمة من نعمه : خذى حقتك من حسناته
فما تترك له حسنة إلا ذهبت بها ، قلت إسناده ضعيف ^(١)

الحديث الثامن

حدثنا يعلى بن عبد الله بن يعلى الهذلي ثنا بشر بن عمر ثنا ابن هبيبة
ثنا عقبة بن مسلم عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم إذا رأيت الله عز وجل يعطى العباد ما يشاؤون على معاصيهم
إياه فذلك استدراج منه لهم قلت إسناده حسن إن شاء الله ^(٢)

(١) هذا بيان لعظم نعم الله على عبده وأنه لا يستطيع مكافأتها
مهما يعمل من الحسنات وقد جاء في بعض الآثار أن عابداً من بني إسرائيل
عبد الله طول عمره فلما مات قال الله أدخلوه الجنة برحمتي فقال العابد
بل بعملى يارب فحاسبه الله على نعمه فاستغرقت نعمة البصر جميع عبادته
وبقيت النعم الأخرى بدون مقابل فأمر الله به إلى النار فقال يارب
أدخلنى الجنة برحمتك رواه ابن أبي الدنيا وروى أيضاً عن الحسن قال
قال داود عليه السلام إلهى لو أن لكل شعرة منى لسانين يسبحانك
الليل والنهار ما قضيت نعمة من نعمك

(٢) وهذا نحو قوله تعالى : (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون .
وأملى لهم) قال المفسرون استدراجهم بالانعام عليهم لأنهم يحسبونه
إيثاراً لهم على غيرهم وتفضيلاً وهو سبب هلاكهم حيث لم يشكروا
الله ولم يطيعوه وروى ابن المبارك عن داود بن عبد الرحمن عن عمر بن
سعيد بن أبي حسين عن أبي حازم قال إذا رأيت الله عز وجل سابغاً
نعمه عليك وأنت تعصيه فاحذره

الحديث التاسع

حدثنا محمود بن غيلان المروزي ثنا مؤمل بن اسماعيل ثنا حماد
ابن سلمة ثنا حميد الطويل عن طلق بن حبيب عن ابن عباس رضي الله
عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أربع من أعطيهن
فقد أعطى خير الدنيا والآخرة قلب شاكر ولسان ذاكر وبدن على
البلاء صابر وزوجة لا تبغيه خونا في نفسها ولا ماله ، قلت رجال إسناده
ثقات غير مؤمل بن اسماعيل فقد اختلف فيه فوثقه ابن معين وقال
البخاري منكر الحديث لكن صنيع الذهبي في الميزان يقتضى أن
العمل على توثيقه لأنه لما ترجمه ذكر قبالة اسمه لفظة : صح ، وهذه
اللفظة في اصطلاحه تدل على ذلك (١)

(١) نص عليه الحافظ في خطبة لسان الميزان والحديث ذكره المنذرى
في الترغيب باللفظ المذكور إلا أنه قال حوياً وعزاد للطبراني في الكبير
والأوسط وقال إسناده أحدهما جيد ، والحوث بضم الحاء وفتحها الهم
وفي الباب عن ثوبان . قل لما نزلت «والذين يكثرون الذهب والفضة» كما
مع رسول الله ﷺ في بعض أسناده فقال بعض أصحابه أنزلت في الذهب
والفضة ولو علمنا أي المال خير فنتخذة فقال أفضله لسان ذاكر وقاب
شاكر ، وزوجة مؤمنة تعينه على إيمانه رواد ابن ماجه والترمذي وحسنه

الحديث العاشر

حدثنا محمد بن علي بن الحسن — هو ابن شقيق العبدى — عن
بشر بن السرى عن همام بن يحيى عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة
أن رجلاً كان يأتى النبى صلى الله عليه وآله وسلم فيقول عليه فيقول النبى
كيف أصبحت فيقول الرجل إليك أحمد الله أو أحمد الله إليك فكان
النبى صلى الله عليه وآله وسلم يدعو له فجاء يوماً فقال له النبى صلى الله عليه
وآله وسلم كيف أنت يا فلان قال بخير إن شكرت فسكت النبى صلى
الله عليه وآله وسلم فقال الرجل يا رسول الله كنت تسألنى فتدعولى
وإنك سألتنى اليوم فلم تدعلى قال إني كنت أسألك فتشكر الله
وإني سألتك اليوم فشكرت في الشكر . قلت هذا مرسل صحيح
الإسناد (١)

الحديث الحادى عشر

حدثنى الحسن بن الصباح البزار حدثنى محمد بن سليمان قال أنبأ
هشام بن زياد عن أبى الزناد عن القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله

(١) المرسل عند المحدثين والأصوليين هو قول التابعى : قال رسول
الله كذا وقول البيهقي : ومرسل منه الصحابي سقط ، تعريف له ببعض
صوره ثم هو حجة عند المالكية والحنفية ضعيف عند الجمهور

عنها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما أنعم الله على عبد نعمة فعلم أنها من عند الله إلا كتب له شكرها وما علم الله من عبد ندامة على ذنب إلا غفر له قبل أن يستغفره وإن الرجل يشتري الثوب بالدينار فيلبسه فيحمد الله فما يبلغ ركبتيه حتى يغفر له ، قلت هشام بن زياد ضعيف ورأيت الحافظ المنذرى عزاه في الترغيب لابن أبي الدنيا والحاكم والبيهقي ونقل عن الحاكم أنه قال لا أعلم في رواته مجروحا ، وقال : كذا قال فأشار إلى أن كلام الحاكم فيه شيء .

الحديث الثاني عشر

حدثني الهيثم بن خارجة ثنا عبد ربه بن عبد الله الفاسطيني عن هليل بن يزيد المدني عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما من عبد توكل بعبادة الله إلا غرم السموات والأرض — يعنى رزقه — فجعل فى أيدي بنى آدم يعملونه حتى يدفعوه إليه فإن العبد قبله أوجب عليه الشكر وإن أباه وجد الغنى الحميد عبادا فقراء يأخذون رزقه ويشكرون له ^(١) قلت عبد ربه الفاسطيني وشيخه ما عرفتهما على أني أرجح أن يكون هليل محرفا عن هلال بن يزيد وهو المازني ذكره الحافظ فى تعجيل المنفعة

(١) يقال غرم السحاب بضم الغين المعجزة وتشديد الزاء مبنيًا للمفعول أى أمطر فعلى هذا تغريم السموات للرزق فى الحديث معناه

الحديث الثالث عشر

حدثني أبو خيثمة وإبراهيم بن سعيد قالا ثنا روح بن عبادة ثنا
شعبة عن الفضيل بن فضالة رجل من قيس — عن أبي رجاء العطاردي
واسمه عمران بن ملحان — قال خرج علينا عمران بن حصين رضي الله
عنه وعليه مطرف خزل لم نره عليه قبل ولا بعد فقال إن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم قال إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن يرى أثر
نعمته على عبده ، قلت رجال اسناده ثقات (١)

إنزال المطر لأنه سبب الرزق وتغريم الأرض إخراج الحب ونحوه ثم يجعل
في أيدي بني آدم يعملونه ويهيئونه حتى يصلح للأكلى والانتفاع
ثم يدفعونه إلى العبد المتوكل بعبادة الله بطريق من الطرق الشرعية
كبيع أو عطاء أو هبة فإن هو قبله أوجب قبوله شكراً لله على هذه النعمة
التي وصلت إليه من غير أن يتعب فيها كما تعب غيره فهي نعمة مزدوجة
وإن أبى قبوله لاستقلاله أو نحو ذلك وجد الغنى الحميد عبادة له
فقراء يأخذون هذا الرزق ويشكروا لله عليه ، وغرم في الحديث مبنى
للمفعول والسماوات نائب الفاعل ومعنى توكل بعبادة الله أى تكفل بها
وألزم نفسه إياها هذا ما ظهر لى فى معنى هذا الحديث الذى لم أقف
عليه فى غير هذا المحل والعلم عند الله تعالى

(١) للحديث طرق منها عن أبي الأحوص عن أبيه وسيأتى بعد
هذا بالحديث ، وعن عبد الله بن عمرو وهو بعد هذا وعن أبي هريرة

الحديث الرابع عشر

حدثنا أبو عبيدة بن الفضيل بن عياض ثنا أبو سعيد مولى بنى هاشم عن همام عن قتادة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : كلوا واشربوا وتصدقوا في غير مخيلة ولا سرف فإن الله عز وجل يحب أن يرى أثر نعمته على عبده ، قلت رجال الإسناد ثقت على كلام في بعضهم لا يضر والحديث علقه البخارى بصيغة الجزم (١)

مرفوعا ما ألعم الله على عبد نعمة إلا وهو يحب أن يرى أثرها عليه رواه أحمد وإسحق بن راهويه وعن أبي سعيد الخدرى رفعه إن الله جميل يحب الجمال ويحب أن يرى نعمته على عبده ويغض البؤس والتبؤس رواه أبو يعلى والبيهقى فى الشعب من طريق عطية العوفى عنه وعن أنس مرفوعا إن الله جميل يحب الجمال ويحب أن يرى أثر نعمته على عبده رواه الطبرانى فى مسند الشاميين من طريق عثمان بن عطاء الخراسانى عن أبيه عنه وعن ابن عمر مرفوعا نحوه رواه الطبرانى فى الأوسط من طريق موسى ابن عيسى القرشى عن عطاء الخراسانى عن نافع عنه، وعن جابر رفعه إن الله ليحب أن يرى أثر نعمته على عبده رواه ابن عدى باسناد ضعيف وعن على بن زيد مرسل لا وسياى وفى صحيح مسلم من حديث ابن مسعود مرفوعا إن الله جميل يحب الجمال، والمقصود من هذه الأحاديث الخفض على تحسين الهيئة وتجميلها وأن يكون الشخص حسن الملبس نظيف الثياب كما جاء فى حديث عن ابن عمر مرفوعا إن الله جميل يحب الجمال، سخى يحب السخاء، نظيف يحب النظافة، رواه ابن عدى باسناد ضعيف ولكن معناه صحيح (١) ورواه الترمذى وحسنه نكن شطره الأخير وهو إن الله يحب

الحديث الخامس عشر

حدثني عبيد الله بن عمر القواريري ثنا هشام بن عبد الملك ثنا
شعبة عن أبي اسحاق — هو عمرو بن عبد الله السبيعي — عن أبي
الأحوص — هو عوف بن مالك بن نضلة — عن أبيه قال أتيت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا قشف الهيئة فقال هل لك من
مال قلت نعم قال من أى المال ؟ قلت من كل المال قد أتاني الله من
الإبل والخيل والرقيق والغنم قال فإذا أتاك الله مالا فلير عليك ، قلت
رجال إسناده ثقات ^(١)

الحديث السادس عشر

حدثنا علي بن شعيب ثنا عبد الحميد بن عبد العزيز — هو ابن أبي
رواد — عن ابن جريج عن علي بن زيد بن جدعان قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده في
مأكله ومشربه ، قلت هذا مرسل في إسناده ضعف لكنه يتأيد
بالأحاديث قبله

إلخ والبخارى علق شطره الأول في كتاب اللباس والمخيلة بفتح الميم
وكسر الخاء الكبير

(١) وصححه ابن حبان والحاكم ، وقشف الهيئة بكسر الشين هو
متغير الحالة رث الهيئة من الفقر

الحديث السابع عشر

حدثني سويد بن سعيد حدثني عبد الله بن يزيد المقرئ عن أبي
معمر عن بكر بن عبد الله يرفعه من أعطى خيراً فرؤى عليه سمي حبيب
الله محدثاً بنعمة الله ومن أعطى خيراً فلم ير عليه سمي بغض الله معادياً
لنعمة الله ، قلت هذا مرسل أيضاً وسويد بن سعيد مختلف فيه ^(١)

(١) لكنه في معنى الأحاديث التي قبله فهو معضود بها وفي الحديث
وعيد شديد لهؤلاء الخريصين الذين يملكون الأموال الكثيرة وهم
مع ذلك لا يلبسون إلا الخلق من الثياب ولا يأكلون إلا الرديء الرخيص
من الطعام ولا يعرفون الصدقة والاحسان إلا سماعاً من الناس بل قد
تبلغ الدناءة والحرص بأحدهم إلى حد أن يمد يده مستجدياً فأحر بهم
أن يكونوا بغضاء الله معادين لنعمته وفي الحديث الصحيح عن النبي
صلي الله عليه وآله وسلم من سأل من غير فقر فكأنما يأكل الجمر وفي
الصحيحين عن ابن عمر مرفوعاً لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقى الله
تعالى وليس في وجهه مزعة لحم المزعة بضم الميم القطعة ، وفي الحديث
الصحيح عن النبي صلي الله عليه وآله وسلم : يقول ابن آدم مالي مالي
وهل لك من مائة إلا ما أكلت فأفنت أو لبست فألبيت أو تصدقت
فأمضيت وما سوى ذلك فأنت ذاهب وتاركه للناس

الحديث الثامن عشر (١)

حدثنا عمر بن اسماعيل الحمداي ثنا اسحاق بن عيسى عن وكيع
عن أبي عبد الرحمن الشامي عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال قال
(١) أبو عبد الرحمن الشامي في سند الحديث قال شقيقتنا الحافظ السيد
أحمد في تخریج أحاديث الشهاب أظنه سعيد بن بشير وهو ضعيف لكن
للحديث طرق وشواهد فروى الديلمي من طريق حماد بن سعيد بن
معروف الأنصاري ثنا ليث بن أبي سليم عن أبي الزبير عن جابر رفعه
من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ، ومن لم يشكر الناس
لم يشكر الله وما تكرهون في الجماعة خير مما تحبون في الفرقة وفي
الجماعة رحمة وفي الفرقة عذاب وروى القضاعي في مسند الشهاب
من طريق الزبيد بن مسلم سمعت محمد بن زياد يقول سمعت أبا هريرة
يقول سمعت أبا القاسم صلي الله عليه وآله وسلم يقول لا يشكر الله من
لا يشكر الناس ورواه أبو عمرو عبد الوهاب بن أبي عبد الله بن منده
في الأول من فوائده من طريق شعيب بن صفوان عن عبد الله بن
شبرمة عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن أبي هريرة مرفوعا لا يشكر
الله من لا يشكر الناس ورواه ابن الأعرابي من طريق محمد بن فضيل
عن ابن شبرمة عن أبي معشر عن الأشعث بن قيس به مرفوعا ورواه
أحمد من حديثه أيضا وصححه الترمذي وذكره في الجامع بلفظ من
لم يشكر الناس لم يشكر الله وعزاه لرواية أحمد والترمذي والضياء من
حديث أبي سعيد الخدري وروى أحمد من طريق محمد بن طلحة بن
مصرف عن عبد الله بن شريك العامري عن عبد الرحمن بن عدي
الكندي عن الأشعث بن قيس مرفوعا إن أشكر الناس لله أشكرهم

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم التحدث بالنعمة شكر وتركها كفر
ومن لا يشكر القليل لا يشكر الكثير ومن لا يشكر الناس لا يشكر
الله والجماعة بركة والفرقة عذاب ، قلت عمر بن اسماعيل متروك

الناس وروى أبو داود والضيء في المختارة عن جابر مرفوعاً من أبلي بلاء
— أى أنعم عليه بنعمة — فذكره فقد شكره وإن كتبه فقد كفره
وجاء عن عمر مرفوعاً عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة صححه الترمذى
والحاكم وله طرق وألفاظ تتبعها في تخريجى لأحاديث منهاج البيضاوى
ولا شك أن حديث الترجمة تقوى بهذه الأحاديث وتأييد ويؤخذ منه
الحض على أمور الأول التحدث بالنعمة وإذاعتها وأن ذلك من الشكر
المضروب وذلك مقيد بما إذا لم يكن فى التحدث مفاخرة أو مكاثرة
أو رياء وإلا فهو مذموم ، الثانى القناعة بالقليل اليسير والشكر عليه
كما يشكر على الكثير الغزير وأن من لا يشكر القليل يورثه ذلك جشعاً
وحرصاً حتى يستقل الكثير فلا يشكره ، الثالث الاعتراف بالوسائط
وشكرهم على ما تسببوا فيه من وصول الخير إلى الشاكر وأن شكرهم
من شكر الله ، الرابع الحض على الجماعة والألفة والتنفير من الفرقة
والاختلاف والدين الإسلامى مبنى على هذا وما جاء إلا ليجمع الناس
على كلمة واحدة وعميدة واحدة ومبدأ واحد ويكونوا عباد الله
إخواناً متآلفين متحابين وهذا هو سر تقدم أسلافنا الأولين وبلوغهم
الدرجة العليا من عز الدنيا وسعادة الآخرة كما أن التفرق والتخاذل
والتسكسكس والتواكل سر انحطاطنا وتأخرنا فى هذه العصور حتى
صار الناس موزون فى كل مكان — وهم أربعائة ألف ألف — يساقون
كالأنعام ويسخرون فى مصالح الأجانب تسخييراً شائعاً معيباً فالى الله

الحديث التاسع عشر

حدثني محمد بن عباد بن موسى — من كتابه — حدثني يحيى بن سليم الطائفي عن اسماعيل بن أمية عن عمرو بن سعيد بن العاص عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ سورة الرحمن أو قرئت عنده فقال مالي اسمع الجن خيراً منكم جواباً لربها ما أتيت على قول الله عز وجل فبني آلاء ربكما تكذبان إلا قالت الجن ولا بشيء من نعمه ربنا نكذب، قلت رجال الإسناد ثقات إلا عمرو بن سعيد بن العاص فأم أر فيه توثيقاً بل رأيت في التقريب أنه كان مسرفاً على نفسه (١)

نشكر وإليه نبرأ من هذه الحالة التي لا ترضيه ونسأله أن يعطينا عزماً وقوة ويهيننا إيماناً صادقاً وفتوة ويمن علينا بتألف يرتق الفتق ويرأب الصدع ويجمع الشمل حتى تقوم قومة رجل واحد فنحیی ما أحمى من مجدنا ونستخلص ما اغتصب من حقوقنا إنه قريب مجيب .

(١) ورواه ابن جرير قال ثنا محمد بن عباد بن موسى وعمرو بن مالك البصري قال ثنا يحيى بن سليم عن إسماعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر به ورواه البزار عن عمرو بن مالك به، وقال لا نعلمه يروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا من هذا الوجه بهذا الإسناد وهو سالم من عمرو بن سعيد كما ترى ويظهر لي أن هذا هو الصواب وأن كلمة عن عمرو بن سعيد في سند ابن أبي الدنيا تحرفت عن كلمة بن عمرو بن سعيد لأن أمية والد إسماعيل هو ابن عمرو بن سعيد ومثل هذا التحريف يقع كثيراً وعليه فرجال الحديث ثقات من غير استثناء، وقول البزار لا نعلمه يروى إلا بهذا الإسناد فيه شيء لوروده من حديث جابر الآتي

الحديث العشرون

كتب إلى عبد الرحمن بن واقد ثنا الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سورة الرحمن على أصحابه قال حين فرغ منها مالي أراكم سكوتاً للجن كانوا أحسن منكم رداً ما قرأت عليهم من مرة فبأي آلاء ربكم تكذبان إلا قالوا ولا شيء من نعمك رب نكذب قال ولا أعلمه إلا قال فلك الحمد قلت رجال إسنادك ثقات إلا أن الوليد بن مسلم شديد التدينس عن الضعفاء وغيرهم ، ولم يصرح فيه بالسماع (١)

(١) ورواه الترمذي بهذا السند نفسه وقال غريب لا يعرفه إلا من حديث الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد ثم حكى عن أحمد أنه كان لا يعرفه ينكر رواية أهل الشام عن زهير بن محمد هذا اهـ . ثم وجدت الوليد بن مسلم صرح بالسماع من زهير فروى الحاكم من طريق هشام ابن عمار وعبد الرحمن بن واقد قالوا ثنا الوليد بن مسلم ثنا زهير بن محمد به ، ثم قال صحيح علي شرط الشيخين وأقره الذهبي ، وقول الترمذي لا يعرفه إلا من حديث الوليد بن مسلم فيه شيء ، لو روده من حديث ابن عمر السابق .

« فائدة » إذا حمل كتاب على شخص وخاف أن يؤذيه فليقرأ قوله

الحديث الحادى والعشرون

حدثنا على بن الجعد أنا فضيل بن مرزوق عن جابر عن أبى جعفر
قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا شرب الماء قال الحمد لله
الذى جعله عذبا فرانا برحمته ولم يجعله ملحا أجاجا بذنوبنا قلت
هذا مرسل (١)

الحديث الثانى والعشرون

حدثنا خلف بن هشام ثنا أبو عوانة عن زياد بن علاقة عن المغيرة
ابن شعبه قال قام النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى انتفخت قدماه فقبل له

تعالى : يا معشر الجن والانس إن استطعتم أن تنفذوا إلى قوله بسلطان
فان السكب لا يؤذيه بأذن الله تعالى ، كذا نقل القرطبى فى كتاب
التذكار عن بعض المتقدمين .

(١) وسنده ضعيف لكن له طريق آخر فأسنده الحافظ فى أمالى
الأذكار عن أبى جعفر أيضا وله شاهد عن الحسن موقوفا عليه باسناد
حسن « فائدة » أبو جعفر هو الباقر يروى عن جابر ويروى عنه جابر
قال الحافظ فى أمالى الأذكار فىؤخذ من هذا نوع لطيف من علوم
الحديث الباقر عن جابر وعنه جابر ، الأدنى الجعفى والأعلى الصحابى
وليس هذا فى كتاب ابن الصلاح اه .

يأبى الله تكف هذا وقد غفر لك ؟ قال أفلا أكون عبداً شكوراً
قلت هذا حديث صحيح (١)

الحديث الثالث والعشرون

حدثنا علي بن الجهم ثنا ياسين الزيات عن عبيد الله بن زحر عن
القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة رضى الله عنه أن عمر بن الخطاب
رضى الله عنه لبس قميصاً فلما بلغ ترقيقته قال الحمد لله الذى كسانى
ما أوارى به عورتى وأتجمل به فى حياتى ثم مديده فنظر إلى كل شىء

(١) رواه البخارى ومسلم ولفظهما قام النبي صلى الله عليه وآله وسلم
حتى تورمت قدماه فقبل له قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر
قال أفلا أكون عبداً شكوراً ، وفى رواية عن عائشة أن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم كان يقوم من الليل تعنى يصلى حتى
تنفطر قدماه فقبل له لم تصنع هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما
تأخر قال أفلا أحب أن أكون عبداً شكوراً رواه البخارى ومسلم
وفى الباب عن أبى هريرة عند ابن خزيمة فى صحيحه ، وقوله فى حديث
الترجمة تكلف هذا هو بفتح التاء وأصله تتكلف حذف إحدى التاءين
تخفيفاً ويؤخذ من الحديث أن شكر الله يكون بالأكثر من طاعته
وأن قيام الليل أفضل الأعمال لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لا يكثر إلا من الأفضل والأكمل هذا مع كون الليل وقت صفاء
الفكر وهدوء البال تحلو فيه المناجاة ويسمع فيه الدعاء والعمل فيه
أبعد من الرياء .

يزيد على بدنه فمطمعه ثم أنشأ يحدث قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من لبس ثوباً أحسبه قال جديداً فقال حين يبلغ ترقوته أو قال قبل أن يبلغ ترقوته ، مثل ذلك ثم عمد إلى ثوبه الخلق فكساه مسكينا لم يزل في جوار الله وفي كنف الله حيا وميتا حيا وميتا — ثلاث — مابقي من الثوب شلو قال ياسين قلت نعبيد الله من أي الثوبين ؟ قال لا أدري ، قلت إسناده ضعيف (١)

الحديث الرابع والعشرون

حدثني علي بن إبراهيم الشكري ثنا يعقوب بن محمد الزهري عن عبد العزيز بن محمد — هو ابن عبيد الجهني — عن عمرو بن أبي عمر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم — يعني عن ربه تعالى — إن المؤمن عندي بمنزلة

(١) رواه البيهقي والحافظ عبد العزيز بن الأخضر في الأول من النوائد الحسان من طريق عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة ورواه الترمذي وابن ماجه والحافظ عبد العزيز بن الأخضر كلهم من طريق أصبغ بن زيد عن أبي العلاء الشامي عنه وقال الترمذي حديث غريب ، وفي الباب عن أبي سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا استجد ثوباً سماه باسمه عمامة أو قميصاً أو رداء ، ثم يقول : اللهم لك الحمد أنت كسوتنيه ، أسألك خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له رواه أبو داود والترمذي وحسنه

كل خير يحمدي وأنا أنزع نفسه من بين جنبيه ، قلت يعقوب الزهري
مختلف فيه فوثقه جماعة وضعفه آخرون (١)

الحديث الخامس والعشرون

حدثني حمزة بن العباس ثنا عبدان بن عثمان ثنا عبد الله — هو
ابن المبارك — أنا يحيى بن عبيد الله قال سمعت أبي قال سمعت أبا هريرة
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أحب أحدكم أن يعرف
قدر نعمة الله عليه فلينظر إلى من هو تحته ولا ينظر إلى من هو
فوقه ، قلت يحيى بن عبيد الله ضعيف (٢)

(١) وعزاه الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد لأحمد وقال رجاله رجال الصحيح
ومعنى الحديث أن منزلة المؤمن عند الله هي كل خير أي خير كلها لأنه
يحمد الله على الحاليتين شدة ورخاء وبؤس ونعماء حتى إنه ليحمد الله
وروحه تنزع من بين جنبيه والحمد في جميع الحالات دليل على الرضا
وهو فيه الخير كله كما قال عمر لما كتب إلى أبي موسى الأشعري : أما
بعد فإن الخير كله في الرضا فإن استطعت أن ترضى وإلا فاصبر اهـ .
ثم إن رضا العبد عن الله يورث رضا الله عنه وهو غاية ما تطمح إليه أنظار
السالكين ونهاية مقامات الواصلين ، قال أبو القاسم القشيري نقلا عن
مشايخ الطريقة : الرضا باب الله الأعظم قال يعنون أن من أكرم بالرضا
فقد لقي بالرحيب الأوفى وأكرم بالتقريب الأعلى حققنا الله بهذا
المقام بحرمة نبيه عليه الصلاة والسلام

(٢) لكن في معناه الحديث الصحيح الآتي انظروا إلى من هو
أسفل منكم فإنه أجدر ألا تدرؤا نعمة الله عليكم

الحديث السادس والعشرون^(١)

حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي ثنا موسى بن إبراهيم الأنصاري
ثنا طلحة بن خراش عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال

(١) طلحة بن خراش - في السند - قال الأزدي له ما ينكر وقل للنسائي
صالح ووثقه ابن حبان وأخرج له في صحيحه والحديث أخرجه الترمذي
والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم من طريق طلحة بن خراش
عن جابر بلفظ أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله، ولعل هذا
هو المحفوظ. وإطلاق الدعاء على كلمة لا إله إلا الله يخرج على أحد وجهين ،
الأول : أنه لما كان الثناء والتذكير يحصل أفضل مما يحصل الدعاء للحديث
القدسى « من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين »
أطلق على هذه الكلمة لفظ الدعاء لحصول مقصوده بها ، روى عن
الحسين بن الحسن المروزي قال : سألت سفيان بن عيينة عن أفضل
الدعاء يوم عرفة فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له فقلت له هذا
ثناء وليس بدعاء فقال أما تعرف حديث مالك بن الحارث وهو تفسيره
فقلت حدثنيه أنت فقال حدثني منصور عن مالك بن الحارث قال يقول
الله عز وجل إذا شغل عبدي ثنائى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى
السائلين قال فهذا تفسيره ثم ذكر قول أمية بن أبى الصلت حين أتى ابن
جدعان يطلب نأله

إذا أتى عليك المرء يوما كفافه من تعرضه الثناء
ثم قال سفيان يا حسين هذا مخبوق يكتفى بالثناء عليه دون مسألته
فكيف بالخالق ، الثانى : أن فى الكلام مضافا إليه محذوف وفى تقديره

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفضل الدعاء لا إله إلا الله وأفضل
الذكر الحمد لله قلت رجال أسنده ثقات

احتمالان أحدهما أن يكون التقدير أفضل ما يستفتح به الدعاء لا إله إلا
الله وأيد بالأدعية التي استفتحت ببعض الأذكار في بعض الأحاديث
ثانيهما : أن يكون التقدير أفضل ما يكون عوضاً عن الدعاء لا إله إلا
الله ، ذكر هذه الأوجه المحب الطبري في كتاب القرى وقال إن الأول
أوجه ، ولا شك أنها تجرى في توجيه الرواية الثانية أفضل الدعاء الحمد
لله ، والحكاية التي ذكرها عن ابن عينة قرأتها في كتاب شعار
الأبرار في الأدعية والأذكار وهو جزءان يشتملان على بضعة وأربعين
حديثاً وبعض فوائد ومنتخبات مما خرجه المحدث أبو الضياء خليل
ابن محمد الأقفسي من حديث الامام أبي الفرج عبد الرحمن بن الشيخة
وهذه الحكاية في الجزء الثاني منه من رواية الحميدي عن سفيان بن
عينة ببعض مخالفة لا تضر والحديث القدسي الذي أرسله سفيان وصلة
الترمذي من حديث أبي سعيد بإسناد حسن وهو مع حديث «الدعاء
لا يرد بين الأذان والاقامة» دليل شاذلية المغرب في اختيارهم الذكر
عقب الأذان كما قرر ذلك مولانا النوال في بعض دروسه رحمه الله : «فائدة»
قال الحافظ السيوطي أفاد الحديث بمنطوقه أن لا إله إلا الله أفضل
أنواع الذكر ، والحمد لله أفضل أنواع الدعاء وأفاد بمفهومه أن لا إله
إلا الله أفضل من الحمد لأن نوع الذكر أفضل له . وهذا بناء على
الرواية الثانية التي ذكرناها والله أعلم

الحديث السابع والعشرون

حدثنا عبد الله بن شبيب المدني ثنا يعقوب بن محمد الزهري حدثني
سليمان بن سالم مولى جعش عن سعد بن إسحاق بن كعب بن عجرة عن
أبيه عن جده قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعثاً من الأنصار
وقال إن سلمهم الله وغنمهم فإن الله على ذلك شكراً قال فلم يلبثوا أن
غنموا وسلموا فقال بعض أصحابه سمعناك تقول إن سلمهم الله وغنمهم فإن
على ذلك شكراً لله عز وجل قال قد فعلت قد قلت اللهم لك الحمد شكراً
ولك المن فضلاً قلت يعقوب الزهري مختلف فيه كما ذكرنا قبل هذا
بحديثين (١)

الحديث الثامن والعشرون

أخبرنا أبو عبد الله محمد بن علي الأنصاري قال أنا العلامة فالح بن محمد
المدني أنا محمد بن علي السنوسي أنا جمال عبد الحفيظ العجيمي أنا محمد هاشم

(١) فهم الصحابة من قوله عليه السلام إن سلمهم الله فإن الله على في
ذلك شكراً أنه يريد إحداث صوم أو صلاة أو نحو ذلك من العبادات
زيادة على ما يفعله سائر الأيام فلما لم يروه فعل شيئاً تعجبوا وسألوه ظانين
أنه نسي فأجابهم أنه وفي بنذره حيث قال اللهم لك الحمد شكراً ولك المن
فضلاً، ويؤخذ منه أن من نذر شكراً مطلقاً عند حدوث نعمة عنده فيكفيه
أن يقول مثل هذا .

أبى عبد الغفور السندى أنا عبد بن على الترسى البرنسى أنا المعمر محمد البهوتى
الحنبلى أنا عبد الرحمن البهوتى أنا نجم الدين الغيطى أنا الجلال عبد الرحمن
ابن أبى بكر السيوطى الحافظ أنا أبو الطيب أحمد بن محمد الحجازى الأديب
أنا قاضى القضاة مجد الدين اسماعيل بن إبراهيم الحنفى أنا أبو سميد العلانى
الحافظ أنا أحمد بن محمد الأرموى أنا عبد الرحمن بن مكى أنا أبو طاهر
السافى الحافظ أنا محمد بن عبد الكريم أنا أبو على ابن شاذان أنا أبو بكر
أحمد بن سلمان الدجاذ أنا أبو بكر بن أبى الدنيا حدثنا الجرورى - هو الحسن
بن عبد العزيز - حدثنى عمرو بن أبى سلمة ثنا أبو عبدة الحكم بن عبدة
ناحيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم عن أبى عبد الرحمن الحبلى عن الصنابجى
عن معاذ رضى الله عنه قال قال لى النبى صلى الله عليه وآله وسلم إني
أحبك فقل اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ، قال
الصنابجى قال لى معاذ إني أحبك فقل هذا الدعاء قال أبو عبد الرحمن
قال لى الصنابجى وأنا أحبك فقل قال عقبة قال لى أبو عبد الرحمن وأنا أحبك
فقل قال حيوة قال لى عقبة وأنا أحبك فقل قال أبو عبدة قال لى حيوة
وأنا أحبك فقل قال عمرو قال لى أبو عبدة وأنا أحبك فقل قال الجرورى
قال لى عمرو وأنا أحبك فقل قال ابن أبى الدنيا قال لى حسن - يعنى
الجرورى - وأنا أحبك فقل ، قلت تسلسل هذا الحديث بقول كل راو
لمن بعده وأنا أحبك فقل حتى وصل إلى شيخنا المذكور وغيره من

من شيوخنا ولذلك يعد في المسلسلات ، أورده فيها غير واحد كابن الجزري
والسخاوي والسيوطي ، وهو حديث صحيح خرجه أبو داود والنسائي
وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم لكن بزيادة أن يقال هذا
الدعاء دبر كل صلاة ^(١) ، وله طريق آخر عند ابن أبي الدنيا قال حدثنا
اسحاق بن اسماعيل ثنا أبو معاوية وجعفر بن عون عن هشام بن عروة
عن ابن المنكدر قال كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ، هذا مرسل
يتقوى بالمسلسل ^(٢)

(١) أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه من طريق عبيد الله بن عمر
القواريري عن أبي عبد الرحمن المقرئ عن حيوة بن شريح وأخرجه
النسائي في اليوم والليلة من طريق محمد بن عبد الله بن يزيد المازني عن
أبيه وهو أبو عبد الرحمن المقرئ عن حيوة به ولفظه أوصيك
بإمعاد لا تدعن دبر كل صلاة أن تقول اللهم أعني على ذكرك وشكرك
وحسن عبادتك وأوصي بمعاد الصناجي بذلك وهلم وصححه الحاكم على
شرط الشيخين وأسنده في كتاب شعار الأبرار وقال حديث حسن

(٢) المسلسل هو الحديث الذي يتفق رواته على حالة من الحالات
كالحديث المذكور فإن كل راو يقول لآخر إني أحبك فقل ،
والمسلسلات كثيرة أفردت بالتأليف ، والتسلسل من صفات الاسناد .

الحديث التاسع والعشرون

حدثني عمر بن أبي الحرث الهمداني ثنا مسلم بن قادم ثنا أبو معاوية هاشم بن عيسى الحمصي أنا الحرث بن مسلم عن الزهري عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا نظر في المرأة قل الحمد لله الذي سوى خلقه فعده وكرم صورة وجهه وحسنها وجعلني من المسلمين ، قلت هاشم بن عيسى قال العتيبي منكر الحديث

الحديث الثلاثون

حدثني العباس بن جعفر ثنا شاذ بن فياض عن الحرث بن شبل حدثتنا أم النعمان أن عائشة حدثتها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

(١) ورد هذا من فعل النبي عليه السلام فأخرج المعمرى وابن السني كلاهما في اليوم والليلة عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا خرج من الخلاء قال الحمد لله الذي أذاقني لذته وأبقى في قوته ودفع عني أذاه ، إسناده ضعيف ، وروى ابن ماجه عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا خرج من الخلاء قال الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني ورواه النسائي عن أبي ذر قال الشوكاني وفي حمده صلى الله عليه وآله وسلم إشعار بأن هذه نعمة جليلة ومنة جزيلة فإن الحباس ذلك الخارج من أسباب الهلاك وخروجه من النعم التي لا تتم الصحة بدونها وحق على من أكل ما يشبهه من طيبات الأطعمة فسد به جوعته وحفظ به قوته ثم لما قضى منه وطره ولم يبق فيه تقع واستحال إلى تلك الصفة الخبيثة المنتنة خرج بسهولة من

قال إن نوحا عليه السلام لم يقم عن خلاء قط إلا قال الحمد لله الذي
أذاقني لذته وأبقى منفعته في جسدي وأخرج عني أذاه ، قلت الخثر
ابن شبل قال البخاري ليس بمعروف وقال يحيى ليس بشيء ^(١)

مخرج معد لذلك - أن يستكثر من محامد الله تعالى اه روى ابن جرير في
تفسيره وسعيد بن منصور من طريق النضر بن شفي - بضم الشين مصغراً -
عن عمران بن سليم قال كان نوح إذا أكل الطعام قال الحمد لله الذي أطعمني
ولو شاء أجاعني وإذا شرب قال الحمد لله الذي سقاني ولو شاء أظأني
وإذا لبس ثوبا قال الحمد لله الذي كساني ولو شاء أعراني وإذا انتعل
نعلا قال الحمد لله الذي حذاني ولو شاء أحفاني وإذا قضى حاجته قال
الحمد لله الذي أخرج عني أذاه ولو شاء لحبسه ، قال الحافظ في سنده
ضعف ، وروى أبو نعيم عن سعد بن مسعود الثقفي رضي الله عنه قال
كان نوح إذا لبس ثوبا أو أكل طعاما قال الحمد لله فسمى عبداً
شكوراً قال الحافظ سنده قوى وحكمه الرفع قال وله شاهد من حديث
محمد بن كعب القرظي قال كان نوح إذا أكل قال الحمد لله وإذا شرب
قال الحمد لله وإذا ركب قال الحمد لله فسماه الله عبداً شكوراً رواه ابن
المبارك وله شاهد أيضاً عن مجاهد في قوله إنه كان عبداً شكوراً قال
لم يأكل شيئاً قط إلا حمد الله ولا شرب شيئاً قط إلا حمد الله ولم
يمس مساء قط إلا حمد الله فأثنى الله عليه إنه كان عبداً شكوراً هذان
موقوفان على هذين التابعين وسند كل منهما قوى اه ، ثم ذكر طريقاً
آخر عن سلمان الفارسي موقوفاً وعن حكيم بن عمير التابعي كذلك
وعن أبي فاطمة الأزدي الصحابي مرفوعاً ، ذكر ذلك في أمالي الأذكار
ونقله عنه ابن علان في الفتوحات الربانية فليراجع .

الحديث الحادى والثلاثون

حدثني يعقوب بن حميد ثنا أبو عاصم عن بكار بن عبد العزيز بن أبي بكرة عن أبيه عن أبي بكرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا جاءه أمر يسره خر ساجداً شكراً لله ، قلت بكار نيس بالقوى^(١)

(١) بكار قال فيه ابن معين صالح الحديث وقال ابن عدى أرجو أنه لا بأس به وهو من الضعفاء الذين يكتب حديثهم وذكروه العقيلي في الضعفاء والحديث رواه أحمد والأربعة إلا النسائي من طريق بكار أيضاً وقال الترمذى حديث حسن غريب وصححه الحاكم وقال ان بكاراً صدوق عند الأئمة ثم ذكر تلحديث شواهد وفي الباب عن عبد الرحمن ابن عوف وهو الحديث الآتى بعد هذا وعن البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سجد حين جاءه كتاب على من ألحقه باسم الله محمدان رواه البيهقي وصححه ، وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى رجلاً نفاشياً فسجد ثم قال أسأل الله العافية رواه ابن حبان في الضعفاء وعن سعد بن أبي وقاص عند أبي داود بإسناد فيه مقال وعن ابن عمر وأنس وجابر وأبي جحيفة ، وسجد أبو بكر لما جاءه خبر فتح الجيامة وقتل مسيلمة رواه سعيد بن منصور وسجد علي لما وجد ذا النونية في القتلى رواه أحمد وغيره وسجد كعب بن مالك لما تيب عليه رواه الشيخان والمقصود أن سجدة الشكر مطلوبة عند حدوث نعمة أو دفع نقمة « تنبيه » النفاشى يضم النون والغين والشين المعجمتين هو القصير جدا الضعيف الحركة الناقص الخلق قاله الحافظ نقلاً عن ابن الأثير وهذا الرجل النفاشى الذى ورد في الحديث اسمه زعيم كذا جاء في مصنف ابن أبي شيبة من طريق جابر الجعفى عن الباقر مرسل

الحديث الثانى والثلاثون

حدثنى الحسن بن الصباح ثنا خالد بن مخلد القطوانى عن سليمان بن بلال أخبرنى عمرو بن أبى عمرو عن عاصم بن عمرو بن قتادة الأنصارى عن عبد الواحد بن محمد بن عبد الرحمن بن عوف أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال لقيت جبريل عليه السلام فبشرنى وقال إن الله تعالى يقول لك من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه فسجدت لذلك شكراً، قلت هكذا هو فى كتاب الشكر مرسلاً وأخشى أن يكون سقط اسم الصحابى منه سهواً وهو عبد الرحمن بن عوف فإن الحديث معروف به رواه كذلك أحمد من طريق سليمان بن بلال عن عمرو بن أبى عمرو

(١) وقد عزاه الحافظ المنذرى لابن أبى الدنيا أيضاً من حديث عبد الرحمن بن عوف وعبد الواحد بن محمد بن عبد الرحمن ذكره الحافظ فى تعجيل المنفعة وقال : روى عن جده وروى عنه عمرو بن أبى عمرو مولى المطلب وعاصم بن عمرو بن قتادة ذكره البخارى وتبعه ابن أبى حاتم فلم يذكر فيه جرحاً وذكره ابن حبان فى الثقات اهـ . والحديث أخرجه أحمد من طريق آخر عن عبد الرحمن والحاكم ولفظ روايتهما قال عبد الرحمن خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاتبعته حتى دخل نخلاً فسجد فأطال السجود حتى خفت أو خشيت أن يكون الله قد توفاه أو قبضه فجئت أنظر فرفع رأسه فقال مالك يا عبد الرحمن فذكرت ذلك له فقال : إن جبريل قال لى ألا يسرك أن يكون الله عز وجل

عن عبد الواحد بن محمد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن وقال
المخلص ثنا البغوي ثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا خالد بن مخلد عن سليمان
ابن بلال ثنا عمرو بن أبي عمرو عن عاصم بن عمر بن قتادة عن عبد الواحد
ابن محمد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن به بلفظ ابن أبي الدنيا^(١)

الحديث الثالث والثلاثون

حدثنا سعيد بن سليمان عن عباد بن العوام عن هليل جناب عن
عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يا عباس
يا عم النبي أكثر الدعاء بالعافية ، قلت هليل بن جناب ما عرفته ، ويغلب
على ظني أن هذا الاسم محرف ، والصواب أنه هلال بن خباب فهو الذي
يروى عن عكرمة عن ابن عباس وثقه ابن معين وغيره وقال أبو حاتم
تغير قبل موته من كبر السن ، وروى له الستة كماروا لعباد بن العوام

يقول : من صلى عليك صليت عليه ، ومن سلم عليك سلمت عليه ،
فسجدت لله شكراً ، قال الحاكم صحيح الإسناد ، قال ولا أعلم في
سجدة الشكر أصح من هذا الحديث اهـ وله طرق ، وصلاة الله على
نبيه زيادة تشریف له وتكريم وعلى عباده المؤمنين رحمة لهم كما أن
سلامه عليهم تأميتهم مما يخافون ، وفي الحديث فضيلة كبيرة للصلاة
على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فليكثر الإنسان منها ما استطاع
عسى أن يفوز برحمة من الله وأمن منه مع ما لها من الفوائد الواردة
في الأحاديث

وسعيد بن سليمان الذهبي ثم الواسطي شيخ ابن أبي الدنيا في حديث
الترجمة ، هذا ما تحرر لي في اسم الراوي المذكور فليحفظ فإنه مهم والله
التوفيق ^(١)

الحديث الرابع والثلاثون ^(٢)

حدثنا أحمد بن عمر المقدسي ثنا حسين بن علي عن زائدة عن عاصم عن أبي
صالح عن أبي هريرة قال قام أبو بكر رضي الله عنه على المنبر فقال لقد علمتم
ما قام به فيكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام أول في مقامى

(١) ثم رجعت إلى المستدرک فوجدت اسم الراوى فيه موافقا لما
استصوبته والله الحمد ، قال الحاكم حدثنا أبو بكر بن إسحاق أنبأ أبو
المنشئ ثنا مسدد ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا هلال بن خباب عن عكرمة
عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لعنه : أكثر
الدعاء بالعافية قال الحاكم صحيح على شرط البخارى وأقره الذهبي
والمنذرى

(٢) رواه الترمذى عن أبي بكر رضي الله عنه بلفظ سلوا الله
العفو والعافية ، فان أحداً لم يعط بعد اليقين خيراً من العافية ، قال
الترمذى حديث حسن غريب ورواه النسائى من طرق وعن جماعة من
الصحابة قال الحافظ المنذرى وأحد أسانيده صحيح ورواه الحاكم من
طريق سليم بن عامر قال سمعت أوسط البجلي على منبر حمص يقول :
سمعت أبا بكر الصديق على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

هذا ثم أعادها ثم بكى ثم أعادها ثم بكى فقال إن الناس لم يعطوا في هذه الدنيا شيئاً أفضل من العفو والعافية فسلوهم الله عز وجل ، قلت رجال اسناده ثقات

الحديث الخامس والثلاثون

حدثنا محمد بن يزيد الرفاعي ثنا أبو بكر بن عياش حدثني السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله

يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على هذا المنبر يقول قال فاختنقته العبرة وبكى ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على هذا المنبر يقول عام أول سلوا الله العفو والعافية واليقين في الأولى والآخرة فانه ما أوتى العبد بعد اليقين خيراً من العافية ، قال الحاكم حديث صحيح وأقره الذهبي ، وفي الباب عن أنس أن رجلاً قال يا رسول الله أى الدعاء أفضل قال : سل ربك العافية والمعاواة في الدنيا والآخرة ، ثم أتاه في اليوم الثاني فقال يا رسول الله أى الدعاء أفضل قال له مثل ذلك ثم أتاه في اليوم الثالث فقال له مثل ذلك قال فاذا أعطيت العافية في الدنيا وأعطيتهم في الآخرة فقد أفلحت رواد الترمذى وحسنه وعن أبي مالك الأشجعي عن أبيه أن رجلاً قال يا رسول الله كيف أقول حين أسأل ربى قال قل اللهم اغفرلى وارحمنى وعافنى وارزقنى ، ويجمع أصابعه إلا الإبهام فان هؤلاء تجمع لك دنياك وآخرتك رواد مسلم وعن أنس أيضاً مرفوعاً الدعاء لا يرد بين الأذان والإقامة قالوا فماذا نقول يا رسول الله قال سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة رواد الترمذى وحسنه

عليه وآله وسلم قرأ وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعان الآية فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : اللهم إني أكرمت بالدعاء وتوكلت بالإجابة لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك ، لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك ، لا شريك لك أشهد أنك فرد أحد

(١) ورواه ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الأسماء والصفات والديلمي في مسند الفردوس من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن جابر به ، وهذا من جملة الثناء الذي يقدم على الدعاء وقد ورد طلبه في غير ما حديث فعن فضالة بن عبيد رضي الله عنه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قاعد إذ دخل رجل فصلى فقال اللهم اغفر لي وارحمني فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عجبت أيها المصلي إذا صليت فقعدت فاحمد الله بما هو أهله وصل على ثم ادعاه قال ثم صلى رجل آخر بعد ذلك فحمد الله وصلى على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم ادع تحب رواه أحمد والأربعة إلا ابن ماجه ، وحسنه الترمذي وصححه ابن خزيمة وابن حبان وعن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سمع رجلاً يقول : اللهم إني أسألك بأنني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، فقال سألت الله بالاسم الأعظم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعى به أجاب ، حسنه الترمذي وصححه ابن حبان والحاكم وقال الحافظ أبو الحسن المقدسي إسناده لا مطعن فيه وعن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : من دعا بهؤلاء الكلمات الخمس لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه : لا إله إلا الله والله أكبر لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك

صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن لك كفواً أحد وشهد أن وعده حق
ولقاءك حق والجنة حق والنار حق والساعة كية لأريب فيها وأنت
تبعث من في القبور قلت إسناده ضعيف ^(١)

وله الحمد وهو على كل شيء قدير، لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله
رواه الطبراني في الكبير والأوسط بإسناد حسن قاله الحافظ المنذرى
وتقدم في خطبة هذا الكتاب دعاء من أدعية النبي صلى الله عليه
وآله وسلم ، وفي الباب أحاديث غير ما ذكرت ويؤخذ منها أنه يتأكد
افتتاح الدعاء بالثناء على الله وتحميده وذلك لأن الله يحب أن يحمده كما
جاء في حديث الطبراني عن الأسود بن سريع، وروى أبو يعلى بإسناد
صحيح عن أنس مرفوعاً : التأمى من الله والعجلة من الشيطان ، وما
أحد أكثر معاذير من الله وما شيء أحب إلى الله من الحمد ، ولذا
قال إبراهيم التيمي كان يقال إذا بدأ الرجل بالثناء قبل الدعاء فقد
استوجب ، وإذا بدأ بالدعاء قبل الثناء كان على رجاء رواد ابن أبي
شيبة وهو لحبه الحمد والثناء يعطى عليه أفضل مما يعطى على الدعاء
كما تقدم في الحديث القدسي وكذلك يتأكد استفتاح الدعاء بالصلاة
على النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأنه الواسطة في وصول كل خير
إلينا ، فمن الشكر الواجب له علينا أن نصلي عليه ونجعل الصلاة فاتحة
دعائنا متوسلين بذلك إلى الله راغبين إليه فيكون الدعاء أسرع إجابة
كما قال عمر رضي الله عنه إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض
لا يصعد منه شيء حتى تصلي على نبيك ، رواه الترمذي وجاء عن علي
رضي الله عنه نحوه وفي الباب حديث مرفوع

الحديث السادس والثلاثون^(١)

حدثني أبي ثنا إسماعيل بن علية ثنا سعيد الجريري - بضم الجيم - عن أبي الوورد بن ثمامة عن الأجلج عن معاذ رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتى على رجل وهو يقول اللهم إني أسألك تمام النعمة فقال : ابن آدم هل تدري ما تمام النعمة قال يا رسول الله دعوة دعوت بها أرجو الخير بها فقال إن من تمام النعمة فوزاً من النار ودخولاً إلى الجنة ، قلت أبو الوورد بن ثمامة بن حزن القشيري البصري لم أرفيه

(١) على أن أبا الوورد روى له البخارى فى الأدب المفرد وأبو داود والترمذى فى السنن والنسائى فى مسند علي وهذا يؤخذ بصدقه وقبوله فالحديث محتمل للتحسين ثم وجدت الحديث فى سنن الترمذى من طريق أبي الوورد عن الأجلج عن معاذ قال سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجلاً يقول : اللهم إني أسألك تمام النعمة فقال أى شىء تمام النعمة ؟ قال دعوة دعوت بها أرجو بها الخير ، قال فإن من تمام النعمة دخول الجنة والفوز من النار وسمع رجلاً وهو يقول : يا ذا الجلال والإكرام فقال استجيب لك فسل ، وسمع رجلاً وهو يقول : اللهم إني أسألك الصبر فقال سألت الله البلاء فسله العافية ، قال الترمذى حديث حسن ، فصح ما قلناه والحمد لله

وإنما كان الفوز من النار والدخول إلى الجنة من تمام النعمة لأن هناك ما هو أعظم وأكبر منها وهو النظر إلى وجه الله الكريم فهو النعمة العظمى والمنة الكبرى وقد ثبت فى الصحيح أن أهل الجنة

توثيقه. وإن كان معروفاً وكذلك والد ابن أبي الدنيا ما عرفت حاله نعم
هما ثقتان على أصل ابن حبان أما ابن عليه والجريزي فمن رجال الستة
وأما اللجلج فصحابي ثم رجعت إلى التقريب فوجدت الحافظ يقول
في أبي الورد أنه مقبول وهذا لا يفهم منه أنه ثقة كما يعلم من اصطلاحه
المذكور في خطبة الكتب

الحديث السابع والثلاثون

حدثنا إسحاق بن إسماعيل ثنا جرير وأبو معاوية عن الأعمش عن
أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انظروا
إلى من هو أسفل منكم فإنه أجدر ألا تزدروا نعمة الله عليكم ، قلت
هذا حديث صحيح ^(١)

ما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم ثم تلا رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ، متعنا الله بذلك
نحن وجميع أحبائنا بفضله وكرمه «فائدة» جاء في صحيح مسلم عن عبد الله
ابن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم - في حديث
طويل - من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو
يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتي إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه

(١) ورواه مسلم أيضاً من طريق أبي معاوية ووكيع عن الأعمش

عن أبي صالح عن أبي هريرة ولفظه انظروا إلى من هو أسفل منكم
ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر ألا تزدروا نعمة الله عليكم
وفي رواية لمسلم من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة : إذا

الحديث الثامن والثلاثون^(١)

حدثني محمد بن الحسين حدثني عبد الله بن مسلمة وابن إدريس ثنا سليمان بن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الله بن عنبسة عن ابن غنم — واسمه عبد الله صحابي — عن ابن عباس قال قال رسول الله

نظر أحدكم إلى من فضل عليه في المال والخلق فليُنظر إلى من هو أسفل منه ممن فضل عليه ورواه أحمد والترمذي وابن ماجه باللفظ الأول ومعنى أجدر : أحق وتزددوا : تحتقروا ، قال ابن جرير وغيره هذا الحديث جامع لأنواع من الخير لأن الإنسان إذا رأى من فضل عليه في الدنيا طلبت نفسه مثل ذلك واستتمغر ما عنده من نعمة الله وحرص على الازدياد ليلحق بذلك أو يقاربه ، وفي ذلك هلاكه ، وأما إذا نظر في أمور الدنيا إلى من هو دونه فيها ظهرت له فيها نعمة الله عليه فشكرها وتواضع وفعل فيها الخير وفي ذلك سعادته

(١) ورواه النسائي والمعمري في اليوم والليلة وابن حبان والطبراني في الدعاء من طريق سليمان بن بلال بسنده المذكور ورواه أبو داود عن عبد الله بن غنم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم به وزاد ومن قال مثل ذلك حين يمسي فقد أدى شكر ليلته إلا أنه لم يقل أو بأحد من خلقك ورواه النسائي بلفظ الترجمة عن ابن غنم أيضا وقال الحافظ في أمالي الأذكار بعد أن أسنده مثل رواية أبي داود ، حديث حسن أخرجه النسائي في الكبرى والفرجاني في الذكر ثم ذكر من رواه بزيادة ابن عباس في سنده وقال قال أبو نعيم في المعرفة من قال فيه ابن عباس فقد صحف وقال ابن عساكر في الأطراف هو خطأ اه فالحديث يعد في

صلى الله عليه وآله وسلم من قال حين يصبح اللهم ما أصبح بنى من
نعمة أو بأحد من خلقك فمذكرك وحدك لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر
أدى شكر ذلك اليوم قلت رجال أسنده ثقات إلا ابن عنبسة فمستور

الحديث التاسع والثلاثون

حدثني محمد بن الحسين حدثني علي بن بحر حدثني محمد بن العلاء
الكوفي عن زياد بن خيثمة عن أبي داود عن عبد الله بن سخبيرة عن
سخبيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ابتلى فصر
وأعطى فشكر وظلم فغفر وظلم فاستغفر ثم سكت قالوا ماله يا رسول الله
قال أوثق لهم الأمن وهم مهتدون قلت أبو داود هو نقيع - بالتصغير -
ابن الحرث الهمداني الكوفي الأعمى كذبه قتادة وغيره وقال الذهبي
تألف ، وعبد الله بن سخبيرة مجهول^(١)

مسند ابن غنم لا ابن عباس ومثل هذا الخطأ لا يؤثر في ثبوت الحديث
كما لا يخفى ، وما في قوله ما أصبح بنى من نعمة شرطية أى أى نعمة
أصبح عليها الانسان أو أمسى فى بدنه وماله وكل ما يتصل به فمن الله
وحده وهذا مثل قوله تعالى وما بكم من نعمة فمن الله .

(١) رواه الطبرانى أيضا من طريق أبي دواد عن عبد الله بن سخبيرة
عن سخبيرة والحديث ضعيف لكن معناه وارد من عدة طرق ، وسخبيرة
بفتح السين وسكون الخاء له صحبة ، وابتلى وأعطى وظلم الأولى مبنية
للمجهول ، وباقي الأفعال مبنية للمفاعل ومعنى الحديث واضح لا يحتاج إلى بيان

الحديث الأربعون

حدثنا إسحاق بن اسماعيل حدثنا سفيان حدثني رجل أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أوصى رجلا بثلاث قال أكثر ذكر الموت يسلك عماسواه وعليك بالدعاء فإنك لا تدري متى يستجاب لك وعليك بالشكر فإن الشكر زيادة قلت هذا مرسل لم يسم راويه^(١)

الحديث الحادى والأربعون

حدثنا محمد بن ادريس الحنظلي ثنا بشر بن محمد الواسطي ثنا خالد ابن مفدوح أبو روح عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله

(١) هكذا جاء في كتاب الشكر ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذكر الموت عن سفيان الثوري عن شرح الفاضى مرسلًا وشرح من كبار التابعين ولأه عمر رضى الله عنه قضاء الكوفة ، والحديث سنده ضعيف لكن معناه ثابت فروى الترمذى وحسنه عن أبي هريرة مرفوعا أكثروا ذكر هادم اللذات الموت وله طرق، وعن أنس مرفوعا أكثروا ذكر الموت فإنه يحص الذنوب ويزهد فى الدنيا فإن ذكرتموه عند الغنى هدمه وإن ذكرتموه عند الفقر أرضاكم بعيشكم رواه ابن أبي الدنيا فى ذكر الموت ، وقال أبو الدرداء من أكثر ذكر الموت قل حسده وقل فرحه رواه ابن أبى شيبة فى المصنف وأحمد فى الزهد وتقدم حديث من أعطى الشكر لم يمنع الزيادة ومن أعطى الدعاء لم يمنع الإجابة انظره فى شرح الحديث الثالث .

عليه وآله وسلم إذا أكل قال الحمد لله الذي أطعمني وسقاني وهداني
فكل بالإحسان أتلافى الحمد لله الرزاق ذي القوة المتين اللهم لا تنزع
مننا صالح ما أعطيتناه ولا تصح ما رزقتناه واجعل لك من الشاكرين ،
قلت خالد بن مخلد ويقل مجذوح ضعيف جدا ذكر البخاري في
الضعفاء أن يزيد بن هارون كان يرميه بالكذب^(١)

الحديث الثاني والأربعون^(٢)

حدثنا الفضل بن سهل ثنا عبد الله بن محمد بن عمارة ثنا مخزومة بن
بكير عن أبيه عن زهرة بن معبد عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن أبي
أيوب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان إذا

(١) ورد فيما يقال بعد الطعام والشراب أذكار من طرق كثيرة
ذكر بعضها منها الامام النووي في الأذكار وتتبعها الحافظ في الأمالي
عليها فهذا الحديث على ضعفه مؤيد بتلك الطرق وقوله هذا فكل
بالاحسان أتلافى مثل قوله فيما تقدم وكل بالاحسان أتلافى وقد
تكلما على هذه العبارة في شرح الحديث الخامس فلتنظر هناك وباقي
الحديث واضح .

(٢) تقدم آنفا أن هذا الباب ورد فيه عدة أحاديث فالحديث بالنظر
إلى مجموعها لا ينزل عن رتبة الحسن ، ويكنى شاهداً له وللحديث
قبله في أصل المعنى ما رواه مسلم في صحيحه عن أنس أن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل
الأكلة فيحمده عليها ويشرب الشربة فيحمده عليها ، والأكلة بفتح

أكل قال الحمد لله الذى أطعم وسقى وسوغه وجعل له مخرجاً ، قلت
عبد الله بن محمد بن عماره هو القداح الأنصارى المدنى البخارى نسابه
قال الذهبي مستور ماوثق ولاضعف وقلماروى اه وبقية رجال الحديث
ثقات

الحديث الثالث والأربعون^(١)

حدثنا علي بن شعيب ثنا محمد بن اسماعيل عن أبي مدين ثنا محمد
ابن عمرو سمعت السرى بن عبد الله وهو على الطائف وأصابنا مطر
الهمزة المرة الواحدة من الأكل ويجوز ضمها بمعنى الطعام الماء كول ،
والشربة بفتح الشين المرة من الشرب ، وما يشرب من الماء ونحوه مرة
واحدة وفي الباب عن أبي موسى الأشعرى مرفوعاً من أكل فشبع
وشرب فروى فقال الحمد لله الذى أطعمنى وأشبعنى وسقانى وأروانى
خرج من ذنوبه « يعنى الصفائر » كيوم ولدته أمه رواه أبو يعلى
وإسناده ضعيف .

(١) وصله الحاكم فى المستدرک من طريق عبد الرحمن بن قيس
الزعفرانى عن محمد بن أبى حميد عن ابن المنكدر عن جابر مرفوعاً ما أنعم
الله على عبد نعمة فقال الحمد لله إلا أدى شكرها فان قالها الثانية جدد
الله له ثواباً فان قالها الثالثة غفر الله ذنوبه ، قال المنذرى عبد الرحمن
ابن قيس واهى الحديث وهذا الحديث مما أنكر عليه وقال الذهبي
حديث منكر ، وروى ابن حبان فى صحيحه والطبرانى من طريق عبد الله
ابن كيسان عن عكرمة عن ابن العباس أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم

فخطب الناس فقال أيها الناس احمدا الله على ما وضع لكم من رزقه
فيه بلغنى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال إذا أنعم الله على
عبد نعمة فحمده عند ما فقد أدى شكره قلت هذا بلائع إسناده ضعيف

الحديث الرابع والأربعون

حدثني علي بن شعيب ثنا ابن أبي فديك قال بلغنى عن جعفر بن
محمد عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا نظر فى
المرأة قال الحمد لله الذى خلقنى فأحسن خلقى وخلقى وزان منى ما شان
من غيرى قلت هذا مرسل وفيه انقطاع ^(١)

قال : « من حديث طويل » إذا أصبتم مثل هذا - وأشار إلى خبز
ولحم وتمر وبسر ورطب - فضربتم بأيديكم فقولوا بسم الله فإذا شبعتم
فقولوا الحمد لله الذى أشبعنا وأنعم علينا فأفضل فإن هذا كفاف بهذا
(١) تقدم نحوه عن أنس وهو الحديث التاسع والعشرون ، وهذا
الحديث وصله أبو يعلى والطبرانى من حديث ابن عباس بلفظ كان إذا
نظر فى المرأة قال الحمد لله الذى حسن خلقى وخلقى الحديث وإسناده
ضعيف كما قال المناوى فى شرح الجامع الصغير وروى ابن أبى الدنيا
فى الشكر عن ابن سيرين قال كان ابن عمر يكثر النظر فى المرأة وتكون
معه فى الأسفار فتلت له ولم ؟ قال أنظر فما كان فى وجهى زيتا وهو فى
وجه غيرى شين أحمد الله عليه .

الحديث الخامس والأربعون^(١)

حدثني هاشم بن القاسم ثنا محمد بن سنان العوفي ثنا عبد الله بن عمر عن سهيل ابن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من رأى صاحب بلاء فقال الحمد لله الذي عافاني

(١) تكلم في عبد الله بن عمر العمرى من جهة اضطراب حديثه وضعف من أجل ذلك وهو ثقة صدوق من رجال مسلم والأربعة ، والحديث في الجزء الثانى من شعار الأبرار من طريق العمرى أيضاً بلفظ : إذا رأى أحدكم أحداً فى بلاء فليقل الحمد لله الذى عافانى مما ابتلاك به وفضلنى عليك وعلى كثير من عباده تفضيلاً فإنه إذا قال ذلك كان شكر تلك النعمة ، وعزاد الحافظ المنذرى فى الترغيب للبرار والطبرانى فى الصغير وقال إسناده حسن ، وهو فى سنن الترمذى بلفظ من رأى مبتلى فقال الحمد لله الذى عافانى مما ابتلاك به وفضلنى على كثير ممن خلق تفضيلاً لم يصبه ذلك البلاء ، وقال الترمذى حسن غريب ، ورواه أيضاً من حديث عمر رضى الله عنه وقال غريب ورواه ابن ماجه من حديث ابن عمر رضى الله عنهما وليس بين اللفظين تخالف كما قد يظن فإن من قال هذا الذكر الوارد عند رؤية مبتلى كان قوله شكراً لنعمة الله عليه بالعافية وجوزى بالألا يصاب بذلك البلاء « تنبيه » قال الترمذى عقب رواية الحديث مانصه ، وقد روى عن أبى جعفر محمد ابن على أنه إذا رأى صاحب بلاء فتعوذ منه يقول ذلك فى نفسه ولا يسمع صاحب البلاء اه قلت قد فصل العلماء فى ذلك تفصيلاً حسناً فقالوا إذا كان مبتلى فى بدنه بما لم يتسبب فيه بمعصية فينبغى أن لا يسمعه

مما ابتلاك به وفضانى عليك وعلى جميع من خلق تفضيلاً فقد أدى شكر
تلك النعمة قلت رجاله ثقت على كلام في بعضهم لا يضر

الحديث السادس والأربعون^(١)

حدثني حمزة ثنا عبدان ثنا عبد الله — هو ابن المبارك — أنا المثنى
ابن الصباح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول خصلتان من كانتا فيه كتبه الله صابراً
شاكراً ومن لم تكونا فيه لم يكتبه صابراً ولا شاكراً . من نظر في دينه
إلى من هو فوقه فاقتدى به ، ومن نظر في دنياه إلى من هو دونه فحمد الله
على ما فضله به عليه كتبه الله صابراً شاكراً ومن نظر في دينه إلى من هو

ذلك ليلا يتأذى ويتألم وهذا محمل كلام أبي جعفر الباقر عليه السلام
وإذا كان مبتلي في دينه فينبغي أن يسمعه ذلك ليرتدع ويترجر إلا
إن خاف من إسماعه ضرراً على نفسه فيقوله سرا والله أعلم .

(١) الحديث رواه الترمذى أيضاً وإسناده ضعيف لكن معناه
وارد في عدة أحاديث ، وتقدم حديث أبي هريرة انظروا إلى من هو
أسفل منكم وهو حديث صحيح ، فيتأكد على الإنسان أن ينظر في
دينه إلى من هو فوقه وينافسه في ذلك من غير حسد ولا رياء فإن
المنافسة في الخير مطلوبة وأن ينظر في دنياه إلى من هو أسفل منه
فيعرف قدر نعمة الله عليه ويشكره عليها وبذلك يستحق زيادة الفضل

دونه ونظر في دنياه إلى من هو فوقه فأسف على ما فاتته لم يكتبه الله صابراً
ولاشاكراً قلت المثنى بن الصباح ضعيف ، والله أعلم . آخر الأربعة الغارية
والحمد لله على نعمه التي لا تحصى حمداً كثيراً طيباً كما يحب ربنا ويرضى

من الله في الدنيا وتوفية الأجر يوم القيامة قال الله تعالى إنما يوفى
العاصرون أجرهم بغير حساب « خاتمة » تشتمل على مسائل « الأولى »
روى أبو القاسم القشيري في الرسالة أن السري السقطي سأل الجنيد
« وهو صبي » فقال ما الشكر يا غلام؟ فقال الجنيد : الشكر أن لا تعصى
الله بنعمه قلت هذا أجمع ما قيل في الشكر وأحسنه ، ومعناه أن الإنسان
لا يستعمل نعم الله التي أنعم بها عليه من قوة ومال وغيرها في معاصيه
فإن من الكفر بالنعمة أن يستعان بها على مخالفة أوامر الله ، وذلك موجب
للانتقام الشديد ، وقد قرأت في نسخة يحيى بن صالح الوحاظي : ثنا
حنص بن عمر ثنا أبو الربيع الدمشقي عن مكحول قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله عز وجل يقول يا ابن آدم قد أنعمت
عليك نعماً عظيماً لا تحصى عددها ولا تطيق شكرها وإن مما أنعمت
عليك أن خلقت لك عينين تنظر بهما وجعلت لهما غطاء فانظر بعينيك
إلى ما أحلت لك فإن رأيت ما حرمت عليك فأطبق عليها غطاءها
وجعلت لك لساناً وجعلت له غلاًفاً فانطق بما أمرك وأحلت لك فأنتي
عرض لك ما حرمت عليك فأغلق عليك لسانك وجعلت لك فرجاً وجعلت
نبت سراً فأصعب بمرجك ما أحلت لك فأنتي عرض لك ما حرمت عليك
فأرخ عليك سترك ، ابن آدم إنك لا تحمّل سخطى ولا تطيق انتقامي
قوله فأنتي عرض هو بفتح الهمزة وتشديد النون المفتوحة بمعنى متى

وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وسلم ، تمّ تسويدها صباح يوم الخميس
الخامس والعشرين من ذى الحجة الحرام ختم سنة ١٣٥٩ هـ

تم هذا الكتاب وبليته

كتاب

قيس الاشرار

عن

جريمة الانتحار

ففي جهد الشخص ألا يراه مولاه حيث نهاده وبالله التوفيق « الثانية »
تكرر في هذا الكتاب كلمة أنا فلان وهي مختصرة من أخبرنا ، وثنا
فلان وأنا فلان وعما مختصرتان من حدثنا فليتنبه القارئ لذلك ،
« الثالثة » قد اجتهدت في تصحيح أسماء الرواة ورد المحرف منها
إلى أصله وبالغت في التصحيح بقدر طاقتي حتى جاء الكتاب صحيحاً
بحمد الله ، وقد لاقيت في ذلك عرق القرية لأن كتاب الشكر في غاية
ما يكون من التصحيف بل هو توراة مبدلة أو إنجيل محرف ، والله
أسأل أن يمن علي في جميع أعمالي بالاخلاص والقبول وأن يحولني
وجميع أحبائي بحفظه ورعايته ويجعلنا جميعاً في كنفه ، عز جاره وجل ثناؤه

منتع الأشرار

عن جريدة الانتحار

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على أشرف المرسلين .
سيدنا محمد وآله الأكرمين . أما بعد فإني لما رأيت حوادث الانتحار
شاعت في البلاد المصرية شيوعاً عظيماً بين الكهول والشبان من مختلف
الطبقات^(١) وفشا فيهم استحسان ذلك حتى صار أكثرهم يعد من
قتل نفسه شهماً شجاعاً . جمعت هذا الكتاب وبيّنت فيه حكم الانتحار
وما ورد في شأنه من الوعيد الشديد عسى أن يهتدي الله به أحداً
فيكون ذلك خيراً لي مما طلعت عليه الشمس كما جاء في الحديث^(٢) ورتبته
على بابين . وسميته : قمع الأشرار . عن جريمة الانتحار . والله أسأل
أن ينفع به ، إنه الجواد الكريم .

(١) ألفت هذه الرسالة سنة ١٢٥٢ أو ٥٣ هـ سنة أكثر فيها المنتحرون بشكل
فظيع فلم يكن يمر علينا يوم دون أن نقرأ في الجرائد أو نسمع من الناس خبر
شاب انتحر لسببه في الامتحان أو كهل ضاقت ذات يده أو مريض استعصى
مرضه أو عاشق أخفق في عشقه أو بنت أحرقت نفسها لأن أهلها زوجها ممن
لأنحبه أو امرأة لأن زوجها تزوج عليها أو نحو ذلك من مختلف الأسباب

(٢) وهو حديث أبي رافع مرفوعاً : لأن يهتدي الله على يديك
رجلاً خيراً لك مما طلعت عليه الشمس وغربت . رواه الطبراني وغيره
وهو حديث حسن ، وفي الصحيحين عن سهل بن سعد أن النبي صلى
الله عليه وآله وسلم قال لعلي لما أعطاه الراية يوم فتح خيبر لأن يهتدي

الباب الاول في النهي عن الانتحار وما به من الوعير في فعله

قال الله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه ناراً وكان ذلك على الله يسيراً فهذا الآية تنهى عن قتل الإنسان نفسه كما أوها عمرو بن العاصي بمسمع من النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأقره وذلك فيما أنبأنا أبو عبد الله محمد إمام ابن برهان الدين أبي المعالي إبراهيم السقا أن أبي أننا تعيلب أنا الشهاب أحمد بن عبد الفتاح الملوي أنا عبد الله بن سالم البصري أنا شمس الدين محمد بن علاء الدين البابلي أنا سالم بن محمد السنهوري ع وأنبأنا عالياً محمد كمال الدين وأبو النصر ابن أبي المحاسن القاوقجي قالوا أنا والدنا قال أنا عابد السندي أنا صالح الفلاني أنا الشريف محمد بن عبد الله المغربي قالوا أنا الشمس العلقمي أنا الجلال السيوطي الحافظ أنا محمد بن مقبل الحلبي أنا الصلاح بن أبي عمر المقدسي أنا الفخر ابن البخاري أنا حنبل بن عبد الله ابن الفرج المكي أنا أبو القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد بن

بك رجل واحد خير لك من حمر النعم ، وحمر النعم هي الابل الحمروهي أنفس أموال العرب يضربون بها المثل في نقاسة الشيء وأنه ليس شيء أعظم منه قاله النووي ومعنى الحديثين أن من كان سبياً في هداية شخص إلى طريق الرشاد فإن ذلك خير له من أن تكون له الدنيا بما فيها من نقائص الأموال وذخائر الأعلاق قال المناوي لأن الهدى على يديه شعبة من الرسالة فله حظ من ثواب الرسل اه

الحسين أنه أبو علي الحسن بن علي بن المذهب أنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان القطيعي قال حدثنا عبد الله ابن الإمام أحمد بن حنبل حدثني أبي ثنا حسن بن موسى ثنا ابن لهيعة ثنا يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس عن عبد الرحمن بن جبير عن عمرو بن العاص أنه قال لما بعثه النبي صلى الله عليه وآله وسلم عام ذات السلاسل^(١) قال احتملت في ليلة باردة شديدة البرد فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك فتيمنت ثم صليت بأصحابي صلاة الصبح قال فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكرت ذلك له فقال يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب ؟^(٢) قال قلت يا رسول الله إني احتملت في ليلة باردة شديدة البرد فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك فذكرت قول الله تعالى « ولا تقتلوا أنفسكم إنه كان بكم رحيماً » فتيمنت ثم صليت فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يقل شيئاً^(٣). وهكذا رواه أبو داود قال ثنا ابن

(١) ذات السلاسل موضع وراء وادي القرى وكانت غزوة ذات

السلاسل في شهر جمادى الأولى سنة ثمان من الهجرة

(٢) فيه دليل للمالك والشافعية على أن التيمم لا يرفع الحدث وإنما

يبيح الصلاة وفيه أيضاً دليل على صحة اقتداء المتوضيء بالتيمم

(٣) فيه دليل لمالك وأبي حنيفة ومن قال بقولهما أن من تيمم لشدة البرد

مخافة الهلاك لا تجب عليه إعادة الصلاة لأن النبي صلى الله عليه وآله

وسلم أقر عمرًا على ما فعل ولم يأمره بإعادة صلاة الصبح ثم محل جواز

التيمم لشدة البرد إذا لم يمكن تسخين الماء أو استعماله على وجه يؤمن

معه الضرر أما إذا أمكن ذلك فالتيمم لا يجزئ اتفاقاً

ثُمَّ نَافِي وَهَبُ بْنُ جَرِيرٍ نَا أَنِي قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ أَيُّوبَ يُحَدِّثُ عَنْ
يَزِيدَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَبْرِ
عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ مِثْلَهُ ، ^(١) وَقَالَ أَيْضًا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ نَا ابْنُ وَهَبٍ
عَنْ ابْنِ لَهْيَعَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْحَرِثِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي
أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَبْرِ عَنْ أَبِي قَيْسٍ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ عَمْرُو
ابْنَ الْعَاصِ كَانَ عَلَى سِرِّيَّةٍ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ نَحْوَهُ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرِ التَّيْمِمَ
وَذَكَرَ أَنَّهُ غَسَلَ مَغَابِنَهُ وَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ وَصَلَّى بِهِمْ ، قَالَ الْحَافِظُ

(١) هَذَا الْإِسْنَادُ قَوِيٌّ كَمَا قَالَ الْحَافِظُ لَكِنْ حَصَلَ اضْطِرَابٌ فِيهِ
وَفِي الْمَتْنِ حَيْثُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْحَاكِمُ مِنْ طَرِيقِ يَحْيَى بْنِ أَيُّوبَ ،
وَأَحْمَدُ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ لَهْيَعَةَ كِلَاهُمَا عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عِمْرَانَ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْفُوعٍ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْحَاكِمُ أَيْضًا
وَابْنُ حَبَّانٍ مِنْ طَرِيقِ عَمْرِو بْنِ الْحَرِثِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ بِالسَّنَدِ
نَفْسَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي قَيْسٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي
الْحَدِيثِ التَّيْمِمَ بَلْ ذَكَرَ أَنَّهُ غَسَلَ مَغَابِنَهُ وَتَوَضَّأَ وَهِيَ مُخَالِفَةٌ ظَاهِرَةٌ
وَكُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ الْبُخَارِيَّ عَلِقَ الْحَدِيثَ بِصِغَةِ التَّمْرِ يُضِلُّ هَذَا لَكِنِّي
وَجَدْتُ الْحَافِظَ يَقُولُ عَلَقَهُ بِالتَّمْرِ يُضِلُّ لِأَنَّهُ اخْتَصَرَهُ ، وَيُمْكِنُ الْجَمْعُ بَيْنَ
الرَّوَايَتَيْنِ الْمُخْتَلِفَتَيْنِ أَمَا فِي السَّنَدِ فَبِأَنِّ يُجْمَلُ ذَكَرَ أَبِي قَيْسٍ مِنَ الْمَزِيدِ
فِي مُتَّصِلِ الْأَسَانِيدِ وَهُوَ لَا يُضِرُّ ، وَأَمَا فِي الْمَتْنِ فَبِأَنِّ يُجْمَلُ كَمَا قَالَ الْبَيْهَقِيُّ
عَلَى أَنَّهُ فَعَلَ مَا فِي الرَّوَايَتَيْنِ جَمِيعًا فَيَكُونُ قَدْ غَسَلَ مَا أُمْكِنَ وَتَيَمَّمَ لِلْبَاقِي
قَالَ النَّوَوِيُّ وَهَذَا الْجَمْعُ مُتَعَيْنٌ

ابن كثير : هذا والله أعلم أشبه بالنصواب اه قلت يعني أن ذكر أبي
قيس في السند أشبه بالنصواب من إسقاطه وذلك لما قيل إن عبدالرحمن
ابن جبير لم يسمع من عمرو بن العاص وقيل بل سمع منه ويؤخذ من
صنيع الحافظ في تهذيب التهذيب ترجيحه ، وللحديث طريق آخر عن
ابن عباس ذكره ابن مردويه في تفسيره فقال ثنا عبدالرحمن بن محمد
ابن حامد البجلي ثنا محمد بن صالح بن سهل البجلي ثنا عبيد الله بن عمر
القواريري ثنا يوسف بن خالد ثنا زياد بن سعد عن عكرمة عن ابن
عباس رضي الله عنهما أن عمرو بن العاص صلى بالناس وهو جنب
فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكروا ذلك له فسأله
عن ذلك فقال يا رسول الله خفت أن يقتلني البرد وقد قال الله تعالى :
« ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً » فسكت رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم ، يوسف بن خالد هو السمتي ضعيف جداً بل كذبه
يحيى بن معين ، وقوله تعالى ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً هو راجع إلى
النهي قبله كما قال عطاء فيما رواه عنه ابن جريج وقال غيره بل هو راجع
إلى جميع ما تقدم من قوله حرمت عليكم أمهاتكم الآيات إلى قوله :
« ولا تقتلوا أنفسكم » وعلى كل فالوعيد المذكور في الآية شامل لقتل
الإنسان نفسه إما بطريق الخصوص أو العموم فإن قيل ورد عن أبي
صالح وعطاء والحسن ومجاهد وعكرمة أنهم قالوا معنى ولا تقتلوا أنفسكم
لا يقتل بعضكم بعضاً وقال غيرهم معناه لا تقتلوا أنفسكم بارتكاب

محارم الله وتعاضى معاصيه فكيف التوفيق بين هذين التأويلين وبين التأويل الأول ، قلنا : لو كانت المسألة من باب التعارض لرجحنا التأويل الأول لأنه في حكم المرفوع ولكنه لا تعارض بل الآية شاملة للمعاني المذكورة كلها لأن الفعل فيها متضمن مصدر منكر والنكرة في سياق النفي والنهي ونحوها تفيد العموم بطريق التوضع على ما عرف من الأصول قال التاج ابن السبكي في جمع الجوامع مانعه والنكرة في سياق النفي للعموم وضعاً وقيل لزوماً وعليه الشيخ الإمام ، زاد شارحه كالحنفية ، وقال الشوكاني في إرشاد الفحول بعد أن ذكر أيضاً أن النكرة في سياق النفي تعم وضعاً واستدل له بوجهين مانعه وأعلم أن حكم النكرة الواقعة في سياق النفي حكم النكرة الواقعة في سياق النفي اهـ

فصل : خرج البخاري من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي يخنق نفسه يخنقها في النار والذي يطعمها يطعمها في النار . وخرجه البيهقي في الشعب ونقظه : الذي يخنق نفسه يخنق نفسه في النار والذي يقتحم يقتحم في النار والذي يطعم نفسه يطعم نفسه في النار . يخنق ويطعم بفتح أولهما وضم ثانيهما والخنق والطنع معروفان والاحتحام أن يرمى الشخص بنفسه في الأمر من غير روية يقال اقتحم عقبة أو حفرة أي رمى بنفسه فيها وتحمها مثله ومعنى الحديث أن من قتل نفسه يخنق أو طعن أو اقتحام عذب به يوم القيامة في النار وهذا وعيد شديد نسأل

الله السلامة والعافية ، وخرج البخارى من طريق الأعمش قال سمعت
ذكو ان يعنى أبا صالح السمان يحدث عن أبى هريرة رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من تردى من جبل فقتل نفسه فهو
في نار جهنم يتردى فيه خالداً مخلداً فيها أبداً ومن تحصى سما فقتل نفسه
فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً ومن قتل نفسه
بحديد فحديدته في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها
أبداً وخرجه مسلم والترمذى وابن مردويه من هذا الطريق بلفظ من
قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً
مخلداً فيها أبداً ومن شرب سما فقتل نفسه فهو يتحساه في نار جهنم خالداً
مخلداً فيها أبداً ومن تردى من جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار جهنم
خالداً مخلداً فيها أبداً ، التحصى شرب الماء ونحوه في مهلة فمعنى تحصى سما
شربه ، ويتوجأ بها أى يضرب نفسه بها وخرج البخارى ومسلم من
طريق يحيى بن أبى كثير عن أبى قلابة أن ثابت بن الضحاك وكان من
أصحاب الشجرة رضى الله عنه حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم قال من حلف على ^(١) ملة غير الإسلام كاذبا فهو كما قال وليس على

(١) على بمعنى الباء التى للتعدية كما جاء مفسراً فى رواية أخرى فى
الصحيحين أيضاً ولفظها من حلف بملة سوى الاسلام كاذبا متعمداً
فهو كما قال ، والحلف بغير الاسلام أن يقول هو يهودى أو نصرانى
إن فعل كذا أو يكون كافراً إن كان حصل كذا ونحو ذلك ، وفى

ابن آدم نذر فيما لا يملك ومن قتل نفسه بشيء في الدنيا عذب به يوم القيامة ومن لعن مؤمنا فهو كقتله ومن قذف مؤمنا بكفر فهو كقتله هذا لفظ البخارى فى إحدى الروايات ، ونقط مسلم فى إحداها أيضا من طريق يحيى بن أبى كثير قال حدثنى أبو قلابة عن ثابت بن الضحاك عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال ليس على رجل نذر فيما لا يملك ولعن المؤمن كقتله ومن قتل نفسه بشيء في الدنيا عذب به يوم القيامة ومن ادعى دعوى كاذبة ليتكثر بها لم يزد الله إلا قلة ومن حلف على يمين صبر^(١) فاجرة ، أى لم يزد الله إلا قلة فحذف الخبر من الجملة الثانية لدلالة خبر الجملة الأولى عليه ، وللحديث فى الصحيحين أنفاظ

الحديث وعيد شديد عليه بل ظاهره أن من حلف بذلك يكون كافرا كما قال ، وهو محمول على ما إذا أراد الكفر وأضمره بقلبه أو قصد تعظيم الملة التى حلف بها لأن إرادة الكفر أو تعظيمه كل منهما كفر فان قصد مجرد الابتعاد من فعل المحلوف عليه فلا يكفر وهل تجب عليه كفارة يمين أو لا ؟ قولان الحنفية والثورى والأوزاعى وأحمد على الأول والجمهور على الثانى

(١) يمين صبر بالاضافة وأصل الصبر الحبس والامساك ويمين الصبر هى اللازمة لصاحبها من جهة الحكم فيصبر من أجلها إلى أن يحبس قاله الخطابى وورد تسميتها باليمين المصبورة فى حديث رواد أبو داود والحاكم عن عمران بن حصين واليمين الصابرة فى حديث رواد أحمد عن أبى هريرة ، وفى الحديث من الأحكام والفوائد غلط تحريم قتل

وطرق ، وكذا خرجه الترمذى وقال حسن صحيح ونفذه ليس على العبد نذر فيما لا يملك ولا عن المؤمن كقاتله ومن قذف مؤمناً بكفر فهو كقاتله ومن قتل نفسه بشيء عذبه الله بما قتل به نفسه ، وروى الشيخان واللفظ لمسلم عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم التقى هو والمشركون فاقتتلوا فلما مال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل لا يدع لهم شاذة إلا اتبعها يضربها بسيفه فقالوا ما أجزأنا اليوم أحدكما أجزأ فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أما إنه من أهل النار فقال رجل من القوم أنا صاحبه أبداً قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فخرج الرجل إلى رسول الله

الإنسان نفسه وتحريم لعن المؤمن ورميه بالكفر واليمين الفاجرة التي يقتطع بها مال غيره والحلف بغير الإسلام ، وقوله في الحديث كاذباً قال النووي : ليس للتقييد بل هي حال لازمة لأن الحالف بملة غير الإسلام إما أن يكون معتقداً تعظيماً ما حلف به فهو كاذب في اعتقاده وإما أن يكون غير معتقد تعظيمه فهو كاذب في الصورة لأنه عظمه بالحلف به ، فهو دائماً كاذب ، وفيه أنه لا يصح النذر فيما لا يملكه الشخص ولا يلزمه بنذره ذلك شيء

صلى الله عليه وآله وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال وما ذاك؟ قال
الرجل الذى ذكرت أنك أنه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت
أنا لكم به فخرجت فى طلبه حتى جرح جرحاً شديداً فاستعجل الموت
فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل عليه فقتل نفسه
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند ذلك إن الرجل ليعمل عمل أهل
الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وإن الرجل ليعمل عمل أهل
النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة ، وروى أيضاً واللفظ للبخارى
عن أبى هريرة رضى الله عنه قال شهدنا خير فقال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم لرجل ممن معه يدعى الإسلام هذا من أهل النار فلما
حضر القتال قاتل الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراحة فكاد بعض
الناس يرتاب فوجد الرجل ألم الجراحة فأهوى بيده إلى كنانته فاستخرج
منها أسهما فنحر نفسه فاشتد رجال من المسلمين فقالوا يا رسول الله صدق
الله حديثك انتحر فلان فقتل نفسه فقال قم يا فلان فأذن أنه لا يدخل
الجنة إلا مؤمن إن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر ، وخرج البخارى
ومسلم عن الحسن البصرى قال حدثنا جندب بن عبد الله فى هذا المسجد
— يعنى مسجد البصرة — وما نسينا منذ حدثنا وما نخشى أن يكون
جندب كاذب على النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم كان فيمن قبلكم رجل به جرح فجزع

فأخذ سكيناً فحزبها يده فما رقا الدم حتى مات قال الله عز وجل بادرني
عبدى بنفسه حرمت عليه الجنة هــذا لفظ البخارى ، ولفظ مسلم أن
رجلا من كان قبلكم خرجت به قرحة فلما آذته انتزع سهما من
كنائته فنكأها فلم يرقأ الدم حتى مات قال ربكم قد حرمت عليه الجنة

فصل : صريح ما تقدم من الأحاديث يقتضى أن الانتحار كبيرة
بل من أكبر الكبائر لأن ما شملت عليه تلك الأحاديث من الوعيد مثل
التخليد في النار وتحريم الجنة ماورد إلا فى معاصى قليلة عدها العلماء
بسببه من أكبر الكبائر فعدها منها واضح واقتصر جماعة من العلماء
على عده كبيرة منهم الإمامان تقي الدين ابن دقيق العيد ومحيى الدين
النواوى والفقهاء ابن حجر الهيتمى ، والمعنى فى ذلك ما ذكره التقي ابن
دقيق العيد أن نفس الإنسان ليست ملكا له وإنما هى ملك لله تعالى
فلا يتصرف فيها إلا بما أذن الله له ولما فيه أيضا من الجزع والتسخط
لقضاء الله واليأس من روحه ورحمته لأن الشخص لا يقدم على قتل
نفسه إلا إذا نزلت به مصيبة فيطيش لها عقله وينسى أن ما نزل به أمر
قدرة الله وقضاه وأنه إن صبر فرج الله عنه كما جاء بذلك القرآن والحديث
فتظلم عليه الدنيا حينئذ ويستولى عليه الجزع واليأس فلا يجد عند ذلك
مخلصا إلا قتل نفسه يرى بذلك أنه أراحها ولا يدرى أنه بفعله قدمها
لعذاب دائم مستمر لا يفرغه طرفه عين إلا أن يتداركه الله بلطفه ورحمته

فصل : ثم ماذا كرهناه من أن الانتحار كبيرة متفق عليه بالنسبة
 للمتحر المعصوم الدم وهو الذي لم يفعل ذنباً يوجب قتله شرعاً فأما إذا
 كان المتحر مهدر الدم كأن كان زانياً محصناً أو قاتل نفس مسلمة بغير
 حق فاختلف هل يكون الانتحار في حقه كبيرة أو لا فاختار الإمام عز
 الدين ابن عبد السلام أنه صغيرة قال ذلك في فتاويه الموصلية وهي جملة
 أسئلة بعث بها إليه خطيب الموصل شمس الدين عبد الرحيم عرف بابن
 الطوسي جاء في أولها : هل يجوز للمكلف قتل نفسه إذا علم أنه أتى
 ما يوجب القتل أو يستحب أو يحرم فإذا فعل ذلك هل يسمى براً أو
 فاسقاً ؟ فأجابه عز الدين بما هذا لفظه : من تحتم قتله بذنب من
 الذنوب لم يجز له أن يقتل نفسه وستره على نفسه أولى به ، وإن أراد
 تطهير نفسه بالقتل فليقر بذلك عند ولي الأمر ليقتله على الوجه الشرعي
 فإن قتل نفسه لم يجز له ذلك ، لكنه إن قتل نفسه قبل التوبة كان
 ذنبه صغيرة لافتئاته على الإمام ، ويلقى الله فاسقاً بالجريمة الموجبة للقتل
 فإن قتل نفسه بعد التوبة فإن جعلت توبته مسقطاً لقتله فقد لقي الله
 فاسقاً بقتل نفسه لأنه قتل نفساً معصومة ، وإن قلنا لا يسقط قتله بتوبته
 لقي الله عاصياً بافتئاته على الأئمة ، ولا يأثم بذلك إثم مرتكب الكبائر
 لأنه فوت حياة يستحق الله تفويتها ، وأزهق نفساً يستحق الرب إزهاقها
 وكان الأصل يقتضي أن يجوز للآحاد القيام بحق الله في ذلك ، لكن
 الشرع فوضه إلى الأئمة كي لا يفرط الاستبداد به في الفتن اهـ . واستظهر

ابن حجر الهيتمي أن قتل المهدر لنفسه كبيرة أيضاً قل لأن الإنسان وإن أهدر دمه لا يباح له هو إراقته بل لو أراقه لا يكون كفارة له لأنه عليه السلام إنما حكم بالكفارة على من عاقب بذنبه ؛ وأما من عاقب نفسه فليس في معنى من عوقب اه ، وهذا هو الصواب لأن الأحاديث التي ذكرناها عامة وإخراج المهدر منها يحتاج إلى دليل ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما يخص تلك الأحاديث فوجب التمسك بمسئومها والله أعلم

فصل

تمسكت المعتزلة لدعواهم المعروفة وهي أن مرتكب الكبيرة يخلد في النار^(١) بقوله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث أبي هريرة خالداً

(١) وهي دعوى باطلة يردّها القرآن والسنة المتواترة المقطوع بها وإجماع أهل السنة أما القرآن فقوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء مع قوله تعالى ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ، وقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره والایمان عمل خير لا بدله من جزاء ولا يمكن أن يرى جزاءه قبل دخول النار ثم يدخلها مخلداً لأنه باطل بالاجماع فتعين الخروج من النار لقوله تعالى وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار وآيات من هذا القليل ، وأما السنة ففي الصحيح عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من شهد أن لا إله الا الله وأن

مخلداً فيها أبداً وبقوله في حديث جندب بن عبد الله حرمت عليه الجنة وأجاب أهل السنة عن الحديثين ، فأما الجواب عن حديث أبي هريرة فمن وجوه . الاول : توهم تلك الكلمة قال الترمذى بعد أن أخرج الحديث وروى محمد بن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : من قتل نفسه بسم عذب به في نار جهنم ولم يذكر فيه خالداً مخلداً فيها أبداً وهكذا رواه

محمد رسول الله حرم الله عليه النار أى الخلود فيها وفى الصحيح أيضاً عن عبادة مرفوعاً من قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبدالله وابن أمته وكتبته ألقاها إلى مريم وروح منه وأن الجنة حق وأن النار حق أدخله الله الجنة على ما كان من عمل . وفى الصحيح أيضاً عن أبي هريرة مرفوعاً أشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله لا يلقى الله بهما عبد غير شاك فيهما إلا دخل الجنة ورواه ابن فيل والطبرانى والحاكم وصححه على شرط الشيخين وأقره الذهبي من حديث أبي عمرة الأسدى وصححه ابن حبان أيضاً، وفى الصحيح أيضاً عن عثمان مرفوعاً : من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة والمراد لا إله إلا الله مع قرينتها محمد رسول الله بدليل ما تقدم وما سيأتى وفى الصحيح عن معاذ بن جبل مرفوعاً ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله إلا حرمه الله على النار وفى الصحيح أيضاً عن عتيان بن مالك مرفوعاً لا يشهد أحد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله فيدخل النار أو تقطعه ، وفى

أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وهذا أصح لأن الروايات إنما تجيء بأن أهل التوحيد يعذبون في النار
ثم يخرجون منها ولا يذكر أنهم يخلدون فيها ، وهذا جواب
ضعيف لأن تلك الكلمة مع كونها مخرجة في الصحيحين وروايتها
ثقة لامطعن فيه جاء على وفاقها القرآن قال تعالى « ومن يقتل مؤمناً
متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه » الآية ، فهب أنا
تجربنا ووهما رواية الأعمش أفترى أن نوه أصحاب القراءات في رواية

الصحيح عن جابر مرفوعاً من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة
ومن لقيه يشرك به دخل النار وعن أبي ذر مرفوعاً أنا نبي جبريل عليه
السلام فقال بشر أمتك أنه من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة
قلت يا جبريل وإن سرق وإن زنى قال نعم قلت وإن سرق وإن زنى؟ قال نعم
وإن شرب الخمر وله لفظ آخر في الصحيحين أيضاً وروى البزار والطبراني
باسناد صحيح عن أبي هريرة مرفوعاً من قال لا إله إلا الله نفعت يوماً من دهره
يصيبه قبل ذلك ما أصابه ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم شفاعتي لأهل
الكبائر من أمتي رواه الترمذي وابن خزيمة والحاكم والبيهقي من
طريق ثابت عن أنس ورواه ابن خزيمة والحاكم من طريق قتادة عن
أنس ورواه أحمد وأبو داود وابن خزيمة والحاكم من طريق أشعث
الحداني عن أنس ورواه ابن خزيمة من طريق مالك بن دينار عن أنس
ومن طريق يزيد الرقاشي وزيد النخعي كلاهما عنه ورواه ابن خزيمة
وابن حبان والحاكم والبيهقي من طريق محمد الباقر عن جابر ورواه البيهقي

هذه الآية الكريمة ، كلا لاسبيل إلى ذلك . الثاني : أن الحديث محمول على من استحل ذلك فإنه يصير باستحلاله كافراً والكافر محمل بلا ريب ، وهذا أيضاً ضعيف ، الثالث : أنه وارد مورد الزجر والتغليظ وحقيقته غير مرادة وهذا جواب ساقط لا ينبغي أن يلتفت إليه ، وما ذكرته إلا للتحذير منه لأنه يتمشى مع قول المرجئة في تعطيل نصوص

من طريق الشعبي عن كعب بن عجرة ورواه البيهقي وابن عدى من حديث ابن عمر ورواه عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم والبيهقي والذهبي والسخاوي والسيوطي وغيرهم من الحفاظ وهو حديث مشهور مستفيض ، وعن ابن عمر مرفوعاً : خیرت بین الشفاعة أو يدخل نصف أمتي الجنة فاخترت الشفاعة لأنها أعم وأكفي أما إنها ليست للمؤمنين المتقين ولكنها للمذنبين الخطائين المتلوثين رواه أحمد والطبراني بإسناد صحيح وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد مرفوعاً أما أهل النار الذين هم أهلها -- يعني الكفار -- فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابهم النار بذنوبهم أو قال بخطاياهم فأماهم إماتة حتى إذا كانوا فخماً أذن بالشفاعة فحىء بهم ضبائر ضبائر فبثوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبتون نبات الحبة تكون في حميل السيل وهو في صحيح البخاري بلفظ آخر والمعنى واحد وأحاديث الشفاعة المصروفة باخراج عصاة المؤمنين من النار ودخولهم الجنة باللغة مبالغ التواتر إذ قد زادت طرقها على أربعين طريقاً فيما قرأته ووقعت عليه ونص على تواترها جماعة من الحفاظ كالقاضي عياض والنووي والعراقي والسيوطي

الوعيد ، الرابع : أن المراد بالخلود طول السكت والإقامة المتطاولة كما يقال خلد الله ملك السلطان قال الحافظ وهذا أبعدا ، قلت ليس بأبعد من الثالث ولا مما بعده وهو الخامس وهو ما حكاه ابن التين عن بعضهم أن المراد به رجل معين ولست أدري من أنبأ بهذا الرجل المعين ، السادس : أن في الحديث تقديراً والمعنى مخدراً فيها إلى أن يشاء الله وهذا أيضاً ليس

وغيرهم وكثير من طرقها في صحيح البخاري ومسلم وباقي الكتب الستة ، وقد روى الطبراني والبيهقي عن ابن عباس مرفوعاً يوضع الانبياء منابر من نور يجلسون عليها ويمشي منبري لأجلس عليه قائماً بين يدي ربي مخافة أن يبعث بي إلى الجنة وتبقى أمتي بعدى فأقول : يا رب أمتي أمتي فيقول الله عز وجل يا محمد ما تريد أن أصنع بأمتك ؟ فأقول يا رب عجل حسابهم فيدعى بهم فيحاسبون ، فمنهم من يدخل الجنة برحمته ومنهم من يدخل الجنة بشفاعتي ، فما أزال أشفع حتى أعطى صكاً كما برجال قد بعث بهم إلى النار وحتى أن مالكا خازن النار ليقول يا محمد : ما تركت لعذب ربك في أمتك من تقمة . وروى البزار والطبراني عن علي عليه السلام مرفوعاً ما أزال أشفع لأمتي حتى يناديني ربي تبارك وتعالى فيقول أقدر رضى يا محمد فأقول أى رب رضى ، إسناده حسن ، وهل تراه يرضى وأحد ممن يؤمن به مخدراً في النار ؟ هذا لا يكون أبداً ، وأما الاجماع فقال الامام النووي في شرح مسلم : مذهب أهل السنة وما عليه أهل الحق من السلف والخلف أن من مات مؤمناً دخل الجنة قطعاً علي كل حال فإن كان سالماً من المعاصي كالصغير والمجنون الذى اتصل جنونه بالبلوغ والتائب توبة

بذاك (السابع) أن ذلك الوعيد جزاؤه إلا أن يتكبر الله تعالى ، وقد تكبر سبجانه على الموحدين فأخرجهم من النار بتوحيدهم وشهادتهم أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله بل تكبر سبجانه وتعالى فسامح بعض فاعلى ذلك من غير سابقة عذاب قل الخافض وهذا أولى ما حمل عليه هذا الحديث ونحوه من أحاديث الوعيد أه قلت ويؤيده ما رواه

صحيحة إذا لم يحدث معصية بعد توبته والموفق الذي لم يتل بمعصية أصلاً فكل هذا الصنف يدخلون الجنة ولا يدخلون النار أصلاً لكنهم يردونها بمرورهم على الصراط وهو منصوب على ظهرها وأما من كانت له معصية كبيرة ومات من غير توبة فهو في مشيئة الله تعالى فإن شاء عفا عنه وأدخله الجنة أو لا وجعله كالقسم الأول ، وإن شاء عذبه القدر الذي يريد سبجانه وتعالى ثم يدخله الجنة فلا يخلد في النار أحد مات على التوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل كما أنه لا يدخل الجنة أحد مات على الكفر ولو عمل من أعمال البر ما عمل بهذا مختصر جامع لمذهب أهل الحق في هذه المسألة ، وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة وإجماع من يعتمد به من الأمة على هذه القاعدة وتواترت بذلك نصوص تحصل العلم القطعى فاذا ورد حديث في ظاهره مخالفة — بأن أفاد تخليد بعض أهل المعاصي في النار — وجب تأويله ليجمع بين نصوص الشرع اهـ . وأيضا فقد أجمع الصحابة والتابعون ومن بعدهم إلى وقتنا على الصلاة على عصاة المؤمنين والترحم عليهم والاستغفار لهم ولو كانوا مخلصين في النار لما جاز ذلك أصلاً كما لا تجوز الصلاة على غير المؤمنين ولا الدعاء له بالمغفرة أو الرحمة بإجماع المسلمين لأنه مخلص في النار معذب دائماً، والعذاب والرحمة تقيضان لا يجتمعان

أحمد ومسلم عن جابر رضى الله عنه قال لما هاجر النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى المدينة هاجر إليه الطفيل بن عمرو والدوسى وهاجر معه رجل من قومه فاجتروا المدينة فمرض فجزع فأخذ مشاقص له فقطع بها براجه فشخبت يده حتى مات فرآه الطفيل بن عمرو فى منامه فرآه وهيئته حسنة ورآه مغطيا يديه فقال له ما صنع بك ربك فقال غفر لى بهجرتى إلى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فقال مالى أراك مغطيا يديك قال قيل لى ان نصلح منك ما أفسدت فقصها الطفيل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم ولا يديه فاغفر — قال الإمام الحافظ النووى رحمه الله ورضى عنه ونفعنا به — فى شرح مسلم ما ألفظه فى هذا الحديث حجة لقاعدة عظيمة لأهل السنة أن من قتل نفسه أو ارتكب معصية غيرها ومات من غير توبة فليس

فبان مما ذكرناه أن القول بتخليد عصاة المؤمنين فى النار يبطله الكتاب والسنة وإجماع من يعتد به من الأمة ، ويبطله وجه آخر من جهة العقل والمعنى ذكره العلامة السعد فى شرح العقائد النسفية وهو أن الخلود فى النار من أعظم العقوبات وقد جعل جزاء للكفر الذى هو أعظم الجنايات ، فلو جوزى به غير الكافر كان زيادة على قدر الجناية فلا يكون عدلا ، وهذا الدليل يتمشى مع أصول المعتزلة كما لا يخفى فهو دليل إلزامى ، وقد أطلت هذا البحث بعض الاطالة لداع اقتضى ذلك والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

بكفر ولا يقطع له بالنار بل هو في حكم المشيئة وهذا الحديث شرح
للأحاديث التي قبله الموهم ظاهرها تخليد قاتل النفس وغيره من أصحاب
الكبائر في النار وفيه إثبات عقوبة بعض أصحاب المعاصي فإن هذا
عوقب في يديه ففيه رد على المرجئة القائلين بأن المعاصي لا تضر والله أعلم اهـ
ونقل ابن سلطان في شرح المشكاة عن التوربشتي أنه قال : هذا
الحديث وإن كان فيه ذكر رؤيا أريها الصحابي فإن قول النبي صلى
الله عليه وآله وسلم اللهم وليديه فاغفر من جملة ما ذكرنا من الأحاديث
الدالة على أن الخلود غير واقع في حق من أتى بالشهادتين وإن قتل نفسه
لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعا للجاني على نفسه بالمغفرة ولا يجوز
في حقه أن يستغفر لمن وجب عليه الخلود بعد أن نهى عنه اهـ .

وأما الجواب عن حديث جندب رضى الله عنه فهو أيضاً من سبعة
وجوه ، (ألسر) أن الرجل استحل ذلك الفعل — وهو الانتحار —
فصار كافراً ، (ثابراً) أنه كان كافراً في الأصل وعوقب بهذه المعصية
زيادة على كفره وهذا مبنى على أن الكافر مخاطب بفروع الشريعة
وهو ما ارتضاه البيضاوى في المنهاج وصححه ابن السبكي في جمع الجوامع
وحكاه الشوكاني عن الجمهور وقال إنه الحق ، (ثالثاً) أن المراد أن
الجنة حُرمت عليه في وقت ما كالوقت الذي يدخل فيه السابقون أو الوقت
الذي يعذب فيه الموحدون في النار ثم يخرجون ، وهذا أجودها (رابعاً) أن

المرادجنة معينة كالفردوس مثلاً ، (خامسها) أن ذلك ورد على سبيل
 التخويف والتغليظ وظاهره غير مراد وقد نبهناك فيما مر على أن هذا
 الجواب ساقط فلا تغفل ، (سادسها) أن التقدير حرمت عليه الجنة إن
 شئت استمرار ذلك ، (سابعها) ما قاله النووي رضى الله عنه يحتمل
 أن يكون ذلك شرع من مضى أن أصحاب الكبائر يكفرون بفعالها اه
 ثم رأيت الشوكاني في نيل الأوطار نزع في حديثي أبي هريرة وجندب
 إلى رأي آخر غير أهل السنة والاعتزال جميعاً وذلك أنه جعلها مخصصين
 لعموم الأحاديث الدالة على إخراج الموحدين من النار وهذا موافق لما
 تقرر في الأصول أنه إذا تعارض عام وخاص خصص العام بالخاص لكن
 حديث جابر في قصة الرؤيا التي رآها الطفيل حجة لأهل السنة عليه
 ولولا هذا الحديث كنت وافقته وقد أجاب عنه بأن صاحب الطفيل
 لم يرد قتل نفسه بقطع البراجم وإنما حمله الضجر وما حل به من المرض
 على ذلك قال بخلاف الرجل المذكور في حديث جندب فإنه قطع يده
 مريداً لقتل نفسه اه . قلت ماذا كره من أن صاحب الطفيل لم يرد قتل
 نفسه إن أخذه من عدم تعذيبه فهو نوع من المصادرة لأن أهل السنة
 يستدلون بذلك على أن قاتل نفسه متممداً لا يخلد في النار على أنا نمنع
 أنه لم يرد قتل نفسه فإن الظاهر أنه ما قطع براجمه ولا سيما في حالة الجزع
 إلا ليريح نفسه بالموت وقوله قيل لي إن نصلح منك ما أفسدت قد
 يؤخذ منه ذلك فإنه إذا لم يرد قتل نفسه لأمعنى لعقابه في يديه وبالجملة

ما أجاب به ضعيف لأنه مجرد احتمال لم يقم عليه دليل فخرجه وتمسك
بما لأهل السنة وبالله التوفيق

فصل : استشكل ابن دقيق العيد وغيره قوله في حديث جندب بأدري
عبدى بنفسه فإنه يقتضى أن قاتل نفسه لو لم يفعل كان قد تأخر أجله
وعاش لكنه بأدري فتقدم وأجيب عنه بجوابين ذكرهما الحافظ في الفتح
أحدهما : أن المبادرة من حيث التسبب في ذلك وانتصده له والاختيار
وأطلق عليه المبادرة لوجود صورتها وإنما استحق العقوبة لأن الله لم
يطلعه على انقضاء أجله فاختار هو قتل نفسه فاستحق العقوبة لعصيانه ،
ثانيهما : ما قاله القاضي أبو بكر الباقلاني المالكي : قضاء الله مطلق
ومقيد بصفة فالناطق يمتضى على الوجه بلا صارف والمقيد على الوجهين
مثاله أن يقدر لواحد أن يعيش عشرين سنة إن قتل نفسه وثلاثين
سنة إن لم يقتلها وهذا بالنسبة إلى ما يعلم به المخلوق كملك الموت مثلاً وأما
بالنسبة إلى علم الله تعالى فإنه لا يقع إلا ما علمه ونظير ذلك الواجب الخير
فالواقع منه معلوم عند الله والعبد مخير في أى الحاصل يفعل اهـ

وهذا الجواب يطرد في كل حديث من هذا الباب كحديث من سهر
أن يبسط له في رزقه وينسأ في أجله أى يؤخره حيث صلاة الرحم تزيد
في العمر وحديث أن المقتول يتعلق بقاتله يوم القيامة ويقول رب قتلى
وظلمنى وقطع أجلى وغيرها مما أخذ بظاهره المعترلة وهو لو ا به على أهل
السنة والله أعلم ^(١)

(١) تنبيه في معنى القضاء والقدر والفرق بينهما وبعض ما يتعلق بهما

الباب الثاني

في حكم الصلاة على قاتل نفسه، اختلف العلماء هل يصلى عليه أو لا فقال عمر بن عبد العزيز والأوزاعي وأبو يوسف صاحب أبي حنيفة لا يصلى عليه الإمام ولا غيره وقال أحمد لا يصلى عليه الإمام ويصلى عليه

قال صاحب المصباح: القدر بالفتح لا غير القضاء الذى يقدره الله تعالى اه وقال الراغب القدر بوضعه يدل على القدرة وعلى المقدور الكائن بالعلم ويتضمن الارادة عقلا والقول نقلا وحاصله وجود شيء في وقت وعلى حال بوفق العلم والارادة والقول وقدر الله الشيء بالتشديد قضاء ويجوز بالتخفيف، ونقل الكرماني عن العلماء أنهم قالوا القضاء هو الحكم الكلى الاجمالى فى الأزل والقدر جزئيات ذلك الحكم وتفصيله وهذا بمعنى قول بعضهم كما نقله الحافظ فى كتاب الدعوات من الفتح القضاء الحكم بالكليات على سبيل الاجمال فى الأزل، والقدر الحكم بوقوع الجزئيات التى لتلك الكليات على سبيل التفصيل اه وحاصل ما للمتكلمين فى القضاء والقدر أن الأول معناه الارادة الأزلية المتعلقة بالأشياء على ما هى عليه فيما لا يزال، والثانى إيجاد الأشياء على قدر مخصوص وقد نظم العلامة الشيخ على الأجهورى المالكي ذلك فى أبيات فقال :

إرادة الله مع التعلق	فى أزل قضاؤه فحقق
والقدر الإيجاد للأشياء على	وجه معين أراده علا
وبعضهم قد قال معنى الأول	العلم مع تعلق فى الأزل
والقدر الإيجاد للأمور	على وفاق علمه المذكور

وقال الامام النووى رضى الله عنه فى شرح مسلم: واعلم أن مذهب أهل الحق إثبات القدر ومعناه أن الله تعالى قدر الأشياء فى القدم وعلم

بقية الناس واستدل بما رواه مسلم والأربعة من طريق سمك بن حرب عن جابر بن سمرة قال أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم برجل قتل نفسه بمشاقص له فلم يصل عليه ونقظ أبي داود : أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره أن جاره قد مات قال وما يدريك قال رأيته ينحرق

سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده وعلى صفات مخصوصة فمضى تقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى وأنكرت القدرية هذا وزعمت أنه سبحانه لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وأنها مستأنفة العلم أى إنما يعلمها سبحانه بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى عن أقوالهم الباطلة علواً كبيراً وسميت هذه الفرقة قدرية لأنكارهم القدر قال أصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقضت القدرية القائلون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه وصارت القدرية في الأزمان المتأخرة تعتقد إثبات القدر ولكن يقولون الخير من الله والشر من غيره اهـ .

وأول من فاه بانكار القدر وقال إن الله لا يعلم الأشياء قبل وقوعها . معبد الجهنى كما جاء في صحيح مسلم فتبرأ منه الصحابة والتابعون وقتله الحجاج صبراً وقال الحافظ في الفتح ، والقدر مصدر تفعل قدرت الشيء بتخفيف الدال وفتحها أقدره بالكسر والفتح قدراً وقدراً « بفتح الدال وسكونها » إذا أحطت بمقداره والمراد أن الله تعالى علم مقادير الأشياء وأزمانها قبل إيجادها ثم أوجد ما سبق في علمه أنه يوجد فكل محدث صادر عن علمه وقدرته وإرادته هذا هو المعلوم من الدين بالبراهين القطعية وعليه كان السلف من الصحابة وخيار

نفسه بتشاقص معه قال أنت رأيته قال نعم قال إذاً لا أصلى عليه وخرج تمام وابن عساكر من حديث أنس أن رجلاً قال يا رسول الله إن أمي أصابها جهد فلم تفطر حتى ماتت قال اذهب فصل عليها فإن أمك قتلت نفساً وقال ابن مسعود والشعبي وإبراهيم النخعي وعطاء بن أبي رباح

التابعين إلى أن حدثت بدعة القدر في أواخر زمان الصحابة وقد روى مسلم القصة في ذلك وحكي المتصنفون في المقالات عن طوائف من القدرية إنكار كون الباري عالماً بشيء من أعمال العباد قبل وقوعها منهم وإنما يعلمها بعد كونها قال القرطبي وغيره قد انقرض هذا المذهب ولا تعرف أحداً ينسب إليه من المتأخرين قال والقدرية اليوم مطبقون على أن الله عالم بأفعال العباد قبل وقوعها وإنما خالفوا السلف في زعمهم بأن أفعال العباد مقدورة لهم وواقعة منهم على جهة الاستقلال وهو مع كونه مذهباً باطلاً أخف من المذهب الأول ، وأما المتأخرون منهم فأنكروا تعلق الإرادة بأفعال العباد فراراً من تعاق القديم بالمحدث وهم مخصوصون بما قال الشافعي إن سلم القدرى العلم خصم يعنى يقال له أيجوز أن يقع في الوجود خلاف ما تضمنه العلم فإن منع وافق أهل السنة وإن أجاز لزمه نسبة الجهل تعالى الله عن ذلك اهـ

والقدرية الأولون النافون لعلم الله ككفار بلا خلاف كما قال القاضي عياض رحمه الله ، وأما المتأخرون منهم الذين يثبتون العلم ويؤمنون أن الشر بقدرة العبد وإرادته على جهة الاستقلال فهم ضالون زائغون مخالفون لما أطبقت عليه الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ويكفى رداً عليهم قوله تعالى : (إنا كل شيء خلقناه بقدر ، وما تشاؤون إلا أن

والحسن وقتادة وسفيان الثوري ومالك وإسحاق بن راهويه وأبو حنيفة
والشافعي ومحمد بن الحسن وزفر وداود بن علي الأصمباني الظاهري
وجماهير العلماء يصلي عليه الإمام وغيره ويفعل به ما يفعل بموتى المسلمين
وإثمه على نفسه ، قال مالك في المدونة يصلي على قاتل نفسه ويصنعه به

بإشاء الله) وقوله عليه الصلاة والسلام : كل شيء بقدر حتى العجز
والكيس رواد مسلم ، وفي حق هؤلاء ورد قوله صلى الله عليه وآله
وسلم القدرية مجوس هذه الأمة رواه أبو داود والحاكم وقال صحيح
على شرط الشيخين إن صح سماع أبي حازم من ابن عمر قال الخطابي إنما
جعلهم مجوسا لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس في قولهم بالأصلين النور
والظلمة يزعمون أن الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة فصاروا
ثنوية وكذلك القدرية يضيفون الخير إلى الله والشر إلى غيره والله
سبحانه خالق الخير والشر جميعاً لا يكون شيء منهما إلا بعشيئته فهما
مضافان إليه خلقاً وإيجاداً وإلى الفاعلين لهما فعلاً واكتساباً اه وقد
ألف في إثبات القدر جماعة من أهل السنة فلا بد من كتب القدر
ولأبي داود صاحب السنن كتاب خاص في القدر أيضاً وكذا للفريابي
وللبهقي وغيرهم ، والمقصود أن التصديق بالقدر جزء من الإيمان لا يتم
إيمان العبد إلا به كما دلت عليه الأحاديث المستفيضة وإجماع أهل الحق
فيجب على الشخص أن يؤمن بالقدر خيره وشره حلوه ومره ويعلم
أن ما أخطأه لم يكن ليصيبه وأن ما أصابه لم يكن ليخطئه كما يجب
عليه أن يترك الخوض في القضاء والقدر ويكل الأمر فيهما إلى الله فقد
روى الطبراني عن ابن مسعود مرفوعاً إذا ذكر القدر فأمسكوا سنده
حسن وجاء النهي عن الخوض في القدر في عدة أحاديث وروى الحاكم

ما يصنع بموتى المسلمين ويورث وإثمه على نفسه واستدل ابن حزم لذلك بعموم قوله صلى الله عليه وآله وسلم صلوا على صاحبكم وانسلم صاحب لنا قال تعالى : « إنما المؤمنون إخوة » وقال تعالى : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض » هذا استدلال ابن حزم وقد استدل غيره بما رواه ابن ماجه من طريق الحرث بن نبهان عن عتبة بن يقظان عن أبي سعيد — هو المصلوب — عن مكحول عن واثلة بن الأسقع قال قال رسول

وغیره عن أبي هريرة مرفوعاً أخر الكلام في القدر لشرار أمتي في آخر الزمان ، قال الامام أبو المظفر السمعاني : القدر سر من أسرار الله تعالى التي ضرب من دونها الأستار اختص الله به وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة وواجبنا أن نقف حيث حد لنا ولا نتجاوزه وقد طوى الله تعالى علم القدر على العالم فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب وقيل إن سر القدر ينكشف لهم إذا دخلوا الجنة ولا ينكشف لهم قبل دخولها اه ونقله الامام النووي والحافظ وأقراه ويؤيده حديث القدر سر الله رواه ابن عدي وغيره وإسناده ضعيف على أنه يجب أن تعلم أن ليس في القدر إجبار العبد على فعل المقدر كما يتوهم كثير من الناس ، قال الخطابي : وقد يحسب كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر إجبار الله تعالى العبد وقهره على ما قدره وقضاه وليس الأمر كما يتوهمونه وإنما معناه الاخبار عن تقدم علم الله سبحانه وتعالى بما يكون من اكتساب العبد وصدورها عن تقدير منه وخلق لها خيرها وشرها اه والعلم ليس من خاصيته التأثير والاجبار كما هو معروف ، والمسألة طويلة الذيل وفيما كتبناه كفاية وبالله التوفيق.

الله صلى الله عليه وآله وسلم صلوا على كل ميت ^(١) وجاهدوا مع كل أمير وهذا إسناد مسلسل بالضعفاء وخرج الدارقطني بأسانيد ضعيفة جدا من حديث ابن عمر صلوا خلف من قال لا إله إلا الله وصلوا على من قال لا إله إلا الله وخرج الطبراني عنه مرفوعا أيضا صلوا على من قال لا إله إلا الله وصلوا وراء من قال لا إله إلا الله وفي سنده محمد بن الفضل وهو كذاب وله طرق واهية أصحها ما رواه الدارقطني والبيهقي من طريق مكحول عن أبي هريرة مرفوعا بنحو حديث ابن عمر ورجاله ثقات إلا أنه منقطع وخرج ابن أبي شيبة قال حدثنا حفص بن غياث عن أشعث عن

(١) أى كل ميت من المسلمين بدليل الأحاديث التي بعده ، أما غير المسلم فتحرم الصلاة عليه لقوله تعالى : ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون . والاجماع على هذا ولأن الصلاة على الميت شفاعة له بما تشتمل عليه من الاستغفار له والترحم عليه والكافر ليس من أهل الشفاعة بل هو محروم منها أبداً الأبدية كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليزوقوا العذاب ، وأدلة الكتاب والسنة والاجماع متضافرة على هذا ومن هنا تعلم أن ماشاع استعماله في الجرائد المصرية من وصف موتى المسيحيين وغيرهم من الكفار والملحدين بالمرحوم الخواجه فلان أو المغفور له الخواجه فلان ونحوه من العبارات التي تفيد الترحم والاستغفار محرم تحريماً باتاً لا رخصة فيه أبداً فعسى أن يتنبه صحفيو المسلمين إلى هذا الخطأ الذي يمس عقيدتهم في جوهرها وصميمها ، فيتداركوه وبالله التوفيق

أبي الزبير عن جابر قال — أي أبو الزبير — سأنته — أي جابرا —
عن المرأة تموت في نفاسها من القبحور قال صل على من قال لا إله إلا
الله ، وقال ابن أبي شيبه أيضاً حدثنا جرير عن مغيرة عن حماد عن
إبراهيم قال يصلى على الذى قتل نفسه وعلى النساء من الزنا وعلى الذى
يموت مريضاً من الجمر وقال أيضاً حدثنا مروان بن معاوية عن ابن عون
عن عمران قال سألت إبراهيم النخعى عن إنسان قتل نفسه أيصلى عليه
قال نعم إنما الصلاة سنة ، وقال أيضاً حدثنا عبد الله بن إدريس
عن هشام عن ابن سيرين قال ما أعلم أن أحداً من أهل العلم
ولا التابعين ترك الصلاة على أحد من أهل القبلة تأثماً وقال ابن حزم في
الحلى مانصه وصح عن إبراهيم النخعى أنه قال لم يكونوا يحجبون الصلاة
عن أحد من أهل القبلة وصح عن قتادة أنه قال صل على من قال لا إله
إلا الله فإن كان رجل سوء جداً فقل اللهم اغفر للمسلمين والمسلمات
والمؤمنين والمؤمنات ما أعلم أحداً من أهل العلم اجتنب الصلاة على من
قال لا إله إلا الله وصح عن ابن سيرين ما أدركت أحداً يتأثم من
الصلاة على أحد من أهل القبلة اه باختصار فهذه الآثار الصحيحة تنقل
إجماع العلماء من الصحابة والتابعين على أن مرتكب الكبيرة يصلى
عليه ، ودليله من جهة المعنى أن الصلاة على الميت شفاعته له والعاصى أشد
الناس احتياجاً إليها فكيف نمنعها عنه قال ابن حزم في الحلى : صح
عن الحسن أنه قال يصلى على من قال لا إله إلا الله وصلى إلى القبلة إنما
هى شفاعته وعن ابن مسعود أنه سئل عن رجل قتل نفسه أيصلى عليه

فقال لو كان يعقل ما قتل نفسه وصح عن الشعبي أنه قال في رجل قتل نفسه مامات فيكم مذ كذا وكذا أخرج إلى استغفاركم منه اه . وأما امتناع النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الصلاة على الرجل الذي قتل نفسه كما مر في حديث جابر بن سمرة فقد أجاب عنه العلماء بأن ذلك كان للتأديب وزجر الناس عن مثل فعله كما قال النووي في شرح مسلم قال : وصلت عليه الصحابة وهذا كما ترك النبي صلى الله عليه وآله وسلم الصلاة في أول الأمر على من عليه دين زجراً لهم عن التساهل في الاستدانة ومن إهمال وفائه وأمر أصحابه بالصلاة عليه فقال صلى الله عليه وآله وسلم صلوا على صاحبكم اه كلامه ولما روى ابن أبي شيبة في مصنفه حديث جابر المذكور أعقبه بما نصه وذكر شريك عن أبي جعفر قال إنما أدع الصلاة عليه أدباً له اه . ومن ثم أخذ المالكية أنه ينبغي لأهل الفضل والصلاح أن يجتنبوا الصلاة على الفساق زجراً وتأديباً قال الشيخ خليل في باب الجنائز من مختصره : وكره صلاة فاضل على بدعي أو مظهر كبيرة والإمام على من حده القتل بحد أو قود ولو تولاه — أي القتل — الناس دونه اه وقال ابن يونس : يكره للإمام وأهل الفضل أن يصلوا على البغاة وأهل البدع قال أبو إسحاق وهذا من باب الردع قال ويصلى عليهم الناس وكذلك المشتهر بالمعاصي ومن قتل في قصاص أو رجم لا يصلى عليه الإمام ولا أهل الفضل وقال اللخمي أرى فيمن حكمه الأدب أو القتل أو غير ذلك ، فمات قبل أن يؤدب بذلك ، أن يجتنب الإمام وأهل الفضل الصلاة عليه ليكون ذلك ردعاً لغيره من الأحياء اه

خاتمة

في النهي عن تمنى الموت والدعاء به إلا إذا خاف أن يفتن في دينه .
روى البخارى ومسلم من طريق النضر بن أنس قال قال أنس رضى
الله عنه لولا أنى سمعت النبی صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا تمنوا الموت
لتمنيت ، وخرج البخارى من طريق قيس بن أبى حازم قال أتينا خباب
ابن الأرت نعوذه وقد اکتوى سبعا فقال لولا أن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به ، وخرج البخارى
ومسلم والنسائى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم قال لا يتمن أحدكم الموت ولا يدع به قبل أن يأتیه إما
محسنا فله يزداد وإما مسیئا فله يستعذب وخرج أحمد والشیخان
عن أنس رضى الله عنه قال قال النبی صلى الله عليه وآله وسلم لا يتمن
أحدكم الموت من ضر أصابه فإن كان لابد فاعلا فليقل اللهم أحینى
ما كانت الحیاة خیرا لى وتوفنى إذا كانت الوفاة خیرا لى ، وخرجه ابن
حبان فى صحیحہ ولفظه لا يتمن أحدكم الموت لضر نزل به فى الدنیا ولكن
ليقل اللهم أحینى ما كانت الحیاة خیرا لى وتوفنى إذا كانت الوفاة خیرا
لى وأفضل قال الحافظ فى الفتح هذا يدل على أن النهی مقید بما إذا لم
يكن على هذه الصیغة لأن فى التنى المطلق نوع اعتراض ومراغمة للقدر
المحتوم وفى هذه الصورة الأمور بها نوع تفویض وتسليم للقضاء
وخرج أحمد والبخارى بإسناد حسن عن جابر رضى الله عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تتمنوا الموت فإن هول المطلع شديد وإن من السعادة أن يطول عمر العبد ويرزقه الله عز وجل الإنابة وخرج أحمد بسند لين عن أبي أمامة رضى الله عنه قال جالسنا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكرنا ورققنا فبكى سعد بن أبي وقاص فأكثر البكاء وقال ياليتنى مت فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ياسعد أعودى تمنى الموت فردد ذلك ثلاث مرات ثم قال ياسعد إن كنت خلقت للجنة فما طال من عمرك وحسن من عملك فهو خير لك وخرجه الطبراني ولفظه لئن كنت خلقت للنار وخلقت لك ما النار بشيء يستعجل إليها ولئن خلقت للجنة وخلقت لك لأن يطول عمرك ويحسن عملك خير لك ، وخرج الإمام أحمد قال ثنا أبو سلمة الخزازي أنا ليث ويونس قال ثنا ليث يعني ابن سعد عن يزيد بن الهاد عن هند بنت الحرث عن أم الفضل أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم دخل على العباس وهو يشتكى فتمنى الموت فقال يا عباس يا عم رسول الله لا تتمن الموت إن كنت محسنا تزداد إحسانا إلى إحسانك خير لك ، وإن كنت مسيئاً فإن تؤخر تستعيب خير لك فلا تتمن الموت، ورواه الحاكم وقال صحيح على شرطهما يعني الشيخين ، ثم إن هذا النهى مقيد بما إذا لم يخف الإنسان فتنة في دينه كما قاله غير واحد من العلماء ، فأما إذا خاف ذلك فيجوز له حينئذ تمنى الموت والدعاء به ففي القرآن العظيم حكاية عن مريم لما جاءها المخاض ياليتنى مت قبل هذا وكنت نسياً

منسباً ، لعلمها أن الناس سيتهمونها ويرتابون في أمرها إذا رأوها تحمل مولوداً لها من غير أن تكون ذات زوج وقد حصل منهم ذلك كما قصه الله في كتابه ، وجاء في الموطأ عن عمر رضي الله عنه أنه قال اللهم كبرت سني وضعفت قوتي وانتشرت رعيتي فاقبضني إليك غير مضيع ولا مفرط فعمر رضي الله عنه بسط عذره في هذا الدعاء وهو كبر سنه وضعف قوته وهما مظنة التفريط في حقوق الله وحقوق الناس وذلك ما لا يرضاه عمر ولا يخطر له على بال لاجرم أن دعا بالموت ليلقى ربه غير مضيع ولا مفرط وخرج أحمد وأبو عبيد في فضائل القرآن من طريق عثمان بن عمير عن زاذان أبي عمر عن عليم قال : كنا جلوساً على سطح معنا رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال يزيد بن هرون — وهو شيخ أحمد وأبي عبيد في هذا السند — لأعلمه إلا عبس الغفاري ، والناس يخرجون في الطاعون فقال عبس ياطعون خذني ثلاثاً يقولها فقال له عليم لم تقول هذا ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يتمي أحدكم الموت فإنه عند انقطاع عمله ولا يرد فيستعتب فقال إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول بادر بالموت (ستاً) إمرة السفهاء وكثرة الشرط وبيع الحكم واستخفافاً بالدم وقطيعة الرحم ونشواً يتخذون القرآن مزاءً يقدمونه^(١) يغنيهم وإن كان أقل منهم

(١) الضمير في يقدمونه يعود على الأحد المفهوم من المقام وقد ذكر صريحاً في رواية الطبراني بلفظ يقدمون أحدهم يغنيهم ، وقد اشتمل هذا الحديث على ست خصال جعلها الشارع من أشرط الساعة

فتياً ، ورواه الطبراني وابن شاهين من طريق موسى الجهني عن زاذان قال كنت مع رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقال له عابس أو ابن عابس على سطح فرأى الناس يتحملون فقال ما للناس فقيل يفرون من الطاعون فقال ياطاعون خذني وذكر الحديث نحوه وخرج أحمد من طريق النهاس بن قهم أبي الخطاب عن شدداد أبي

وعلامة على قرب زمن وقوعها ، وهي من الأشراف الصغرى ، أمرها إمرة السفهاء بكسر الهزة أى ولايتهم على الناس وتحكمهم فى رقابهم كما تولى يزيد بن معاوية والحجاج ونحوهما أمر الناس وحكموا فيهم بما سجله التاريخ . ثانياً : كثرة الشرط بضم الشين وفتح الراء وتسكن واحده شرطة وشرطى يسكون الراء فيها وهم الحراس الذين يكونون على أبواب الحكام والولاة يمنعون الناس من الدخول إليهم لقضاء مصالحهم فلا يصل إليهم إلا ذو واسطة أو جاه ، وبذلك مهمل كثير من الحقوق وتضيع كثير من المصالح وهو ظلم بين ولذا جاء فى حديث صحيح : من ولى أمر الناس ثم أغلق بابه دون المسكين والمظلوم وذى الحاجة أغلق الله تعالى أبواب رحمته دون حاجته ، وفقره أفقر ما يكون إليها . وإغلاق الباب كناية عن يوقف عليه من الحراس لمنع الناس ، الثمرا : بيع الحكم : وهما أخذ الرشوة على الأحكام ، وهو كبيرة من الكبائر فقد صح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعن الراشئ والمرثئ ، وصح أنه قال : الراشئ والمرثئ فى النار ، وصح أيضاً أنه لعن الراشئ وهو الواسطة الذى يسعى بين الراشئ والمرثئ ، وصح عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : الرشوة فى الحكم

عمار الشامي قال قال عوف بن مالك ياطاعون خذني إليك قال فقالوا :
 أليس قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما عمر المسلم
 كان خيراً له ؟ قال بلى ولكني أخاف ستاً : إماراة السفهاء وبيع الحكم
 وكثرة الشرط وقطيعة الرحم ونشواً ينشثون يتخذون القرآن مزامير

كفر (رابعها) الاستخفاف بالدم وهو أنواع منها ترك الاقتصاص
 من القاتل بعد ثبوت موجهه بالطرق الشرعية ومنها قتل الشخص على
 سبب لا يوجب ذلك كما يفعل كثير من المجرمين الأشقياء وفي صحيح
 البخارى عن ابن عمر مرفوعاً لن يزال المؤمن في فسحة من دينه
 ما لم يصب دماً حراماً ، وقال ابن عمر من ورطات الأمور التي لا يخرج
 لمن أوقع نفسه فيها سفك الدم الحرام بغير حله وجاء في حديث حسن
 لزوال الدنيا أهون على الله من قتل مؤمن بغير حق ومنها قتل المسلم
 بالكافر بدعوى أنه ذمي مع أنه لا ذمي يوجد الآن على الوجه الشرعى
 وفي الحديث الصحيح لا يقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده ، بل
 هو حديث مشهور وهو وإن كان خبراً في اللفظ فمعناه النهى (فاء - رها)
 قطيعة الرحم وهي تكون بهجران الأقارب من ذوى الرحم أو إذايتهم
 أو عدم مواساتهم إن احتاجوا إليها أو نحو ذلك مما يعد تقصيراً من
 الشخص في حق أقاربه وقد شدد الشارع في قطيعة الرحم تشديداً
 عدها العلماء بسببه من البكائر ففي الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً
 إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم فقالت هذا مقام
 العائذ بك من القطيعة قال نعم أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع
 من قطعك قالت بلى قال فذاك لك ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا

وسفك الدم ، وخرج الترمذى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأيت ربى فى أحسن صورة — يعنى فى المنام — فقال لى يا محمد قلت لبيك رب وسعديك قال هل تدرى فيم يختص الملائكة الأعلى قلت لأعلم فوضع يده بين كتفى حتى وجدت بردها بين ثديي أو قال نحري فعلمت ما فى السموات وما فى الأرض أو قال ما بين المشرق والمغرب قال يا محمد أنتدرى فيم يختص الملائكة الأعلى

أرحامكم أو نلك الدين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم والأحاديث فى هذا الباب كثيرة ومن قطعة الرحم بل هو من أشد أنواعها ما يحصل بين أفراد الأسرة الواحدة من التقاطع والتناحر بسبب الاختلاف فى سياسة الأحزاب، أو الترشيح لعضوية النواب، فيتصدع بناء الأسرة وتذب فيها عوامل الفساد وينقلب الود والحنان بين الاخوة والأصهار ضغينة وحقداً وغلا وربما انتصر لكل من الفريقين أصحاب وأصدقاء فتتسع شقة الخلاف والشقاق ويصعب حينئذ الوصول إلى طريق التآلف والوفاق، وفى ذلك من الخطر ما لا يخفى (سادسها) نشؤ أى ناشئة من الأمة وجيل منهم يتخذون القرآن مزامير يتغنون بقراءته ويراعون فيها أصول فن الغناء وأنواع الألحان كاليبائى والحجاز والسيكة وأصبهان ونحو ذلك كما هو مشاهد فى أغلب قراء مصر وهم يتبارون أيهم يكون أكثر غناء فى قراءته وتلحينها لها وقد عاب ذلك عليهم قديماً الامام القرطبى فى كتاب التذكار فى أفضل الأذكار وقال إن ما يفعلونه حرام باتفاق العلماء ثم قال إن وقوع هذا منهم تصديق لخبر الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله وسلم وذكر ما رواه الترمذى الحكيم عن حذيفة مرفوعاً أقرأوا القرآن بلحون

قلت نعم في الدرجات والكفورات ونقل الأقدام إلى الجماعات وإسراع
الوضوء في السبرات وانتظار الصلاة بعد الصلاة ومن حافظ عليهن عاش
بخير ومات بخير وكان من ذنوبه كيوم ولدته أمه قال يا محمد قلت لبيك
وسعديك قل إذا صليت فقل اللهم إني أسألك فعل الخيرات وترك
المنكرات وحب المساكين وإذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني اليك غير

العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل الفسق ولحون أهل الكتابين
وسيجىء بعدى قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يجاوز
حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم ، وقد يحتاج
بعضهم لهذا بأنه من باب تحسين الصوت المطلوب في قراءة القرآن وهي
مغالطة فإن حسن الصوت وتحسينه غير الغناء قطعاً وبينهما تباين فقد
يكون الشخص حسن الصوت وهو لا يعرف الغناء وقد يكون مغنياً
وصوته قبيح وما لنا نذهب بعيداً وهذا أبو موسى الأشعري أحسن
الناس صوتاً وقراءة بشهادة الرسول ومع ذلك ما عرف الغناء قط
وكذلك سالم مولى أبي حذيفة رضى الله عنهما كان حسن الصوت
والقراءة حتى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما سمع قراءته قال الحمد
لله الذي جعل في أمتي مثل هذا رواه ابن ماجه باسناد صحيح ولم يكن
يعرف الغناء أيضاً بل هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان
أحسن الناس على الإطلاق صوتاً وقراءة وغيرهما وقال ليس منا من لم
يتغن بالقرآن وقال زينوا أصواتكم بالقرآن وهو معنى حديث زينوا
القرآن بأصواتكم فهو من باب القلب كما قال العلماء لأن القرآن نور
وزين لا يحتاج إلى تزيين أبداً ومع ذلك ما ثبت أنه غنى في قراءته
ولا يليق الغناء به عليه الصلاة والسلام فيجب علينا أن نقتدى به ، لقد

مفتون قال والدرجات إفشاء السلام وإطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام^(١) ، قال الترمذى حديث حسن غريب وخرجه أحمد من حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات غداة وهو طيب النفس مشرق الوجه فقلنا يا رسول الله إنا نراك مشرق الوجه فقال وما يمنى وأتاني ربي الليلة في أحسن صورة وذكر الحديث نحو ما تقدم وفي آخره يا محمد إذا صليت فقل اللهم إني أسألك الطيبات وترك المنكرات وحب المساكين وأن تتوب على وإذا أردت في الناس فتنة فتوفني غير مفتون ، قال الحافظ الهيثمى رجاله

كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ومما ذكرناه يعلم أن المراد بالتغنى بالقرآن الوارد في الأحاديث هو تحسين الصوت في قراءته وحسن تلاوته بالترتيل والاعتناء بمخارج الحروف وإعطاء كل حرف حقه من المد والالظهار والاختفاء والغنة وغير ذلك مما يتوقف عليه تجويد القرآن وما زاد عليه فهو داخل في لحون أهل الفسق ولحون أهل الكتاب فليتنبه القراء إلى هذا وليذهبوا عما اعتادوه في قراءتهم من التغنى المنكر باتفاق العلماء وليعلموا أن القرآن نزل بحزن فليقرأوه بحزن وتخضع كما جاء في الحديث وفقنا الله وإياهم فهو الموفق لأرب غيره

(١) هذا الحديث دليل للجماهير على جواز ووقوع رؤية الله تعالى في المنام وقد وقعت لجماعة من السلف كالامام أحمد وحمزة بن حبيب الزيات أحد أئمة القراءات وغيرها ، أما رؤية الله في اليقظة فهي وإن كانت جائزة عند أهل السنة لم تقع لأحد في الدنيا ولن تقع لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لن تروا ربكم حتى تموتوا رواه مسلم ولأن موسى

ثقات وخرجه الطبرانى من طرق عن عبد الرحمن بن عائش ورجال
أحدها ثقات كما قال الحافظ الهيثمى وخرجه البزار من حديث ثوبان
رضى الله عنه بإسناد صحيح غير أن فيه مجهولاً وخرجه أيضاً من حديث
ابن عمر رضى الله عنهما بإسناد ضعيف ومحل الشاهد منه قوله . وإذا
أردت بعبادك فتنة فاقبضنى إليك غير مفتون فإن هذا دعاء بالموت مقيد
بحالة الفتنة مخافة أن تصيب الداعى في دينه وهو أعز شىء لديه فلهذا
أجازه الشارع ، أما إقدام الشخص على التخلص من الحياة بقتل نفسه
كما يفعل كثير من الجهلة فلا يجوز في حال من الأحوال أبداً بل هو

عليه الصلاة والسلام طلبها فلم يعطها فن دونه أولى بالأيعضاها واختلف
العلماء هل حصلت الرؤية لنبينا صلى الله عليه وآله وسلم ليلة الاسراء
فأثبتها ابن العباس رضى الله عنهما وثبتها عائشة رضى الله عنها ، وانتصر
لكل منهما جماعة ومن أراد بسط المقام فليرجع إلى فتح البارى للحافظ
والمواهب وشرحهما ، والملا الأعلى هم الملائكة وقيل بل هم المقربون منهم
وقوله فوضع يده بين كتفى كناية عن تجلى الله عليه بصفة العلم وإنعامه
عليه به فاليد نعمة لا جارحة والوضع تعلق وتجلي من غير مس ولا
لمس تعالى الله عن ذلك وتنزه وقوله حتى وجدت بردها في نحري كناية
عن وجود الأثر والتحقق عقب التجلى والتعلق ولهذا قال فعلمت ما في
السموات وما في الأرض وقال في رواية أحمد ، وتجلي لى كل شىء
وعرفت ، والكفارات هى نقل الأقدام إلى الجماعات أو الجمعيات روايتان
كلتاها صحيحة وانتظار الصلاة بعد الصلاة أى الجلوس فى المسجد
بقصد ذلك وإسباغ الوضوء فى السبرات وسميت هذه كفارات لأنها

كبيرة كسائر الكبائر العظيمة القبيحة ويزيد عليها بأمر آخر وهو أن جميع المعاصي كالزنا والربا والخمر قد يمن الله على مرتكبها بالتوبة والإنابة فيأتيه أجله وهو تائب مبتعد عنها . أما الانتحار فإن فاعله يموت متلبساً به غير تائب لأنه سبب موته وتلك ميتة سوء نعوذ بالله منها ومن كل بلية ، وليكن هذا آخر ما أردنا جمعه في هذا المقام والحمد لله في البدء والختام والصلاة والسلام على سيدنا محمد خير الأنام وعلى آله الكرام وصحابة الفضلاء

تنبيه : وقع في ص ٥١ س ٤ اسم مجدوح بالجيم قبل الدال والخاء المهمة في آخره وكتبته كذلك مستنداً إلى صنيع الميزان ولسان الميزان فإنه يقتضى ذلك كما يعلم من مراجعتها لمن عرف اصطلاحهما لكن وجدت النورى ضبطه في شرح مقدمة مسلم بالخاء قبل الدال والجيم آخره .

تكفر وتمحو صفات الذنوب ، أما الكبائر فلا يكفرها إلا التوبة الصادقة أو مغفرة من الله شاملة وإسباغ الوضوء إتمامه وإبلاغه مواضعه الشرعية كالثوب السابغ المغطى للبدن والسبرات بفتح السين والموحدة جمع سبرة بفتح السين وسكون الموحدة والسبرة الغداة الباردة وقد تستعمل في مطلق الزمن البارد صباحاً كان أو غيره وإسباغ الوضوء مطلوب في كل وقت وإنما قيد في هذا الحديث بالسبرات لأن الأوقات الباردة يشق فيها على النفس إتمام الوضوء ويسعب وكما كان العمل أشق كان أجره أعظم ، وفي الحديث فوائد وأحكام ذكرها الحافظ زين الدين بن رجب في شرحه عليه في كتاب خاص سماه اختيار الأولى في شرح حديث اختصام الملا الأعلى وهو مطلوب ينبغى الوقوف عليه لحسن فائدته وبالله التوفيق .

الصواب

ص ٨ س ١٨ (صلى الله عليه) ، ص ١٠ س ٩ (شاذان) ، ص ١٠ س ١٢ (الصباح) ، ص ٢٤ س ٢ (الشعبي) ، ص ٣٢ س ١٣ و ١٤ (الحويرث) و ص ٣٦ س ١٥ (وأسنده صاحب) ، ص ٣٧ س ١٣ (ذر) ، ص ٣٨ س ٤ (وروى) ، ص ٤٧ س ٧ (انظروا) ، ص ٤٩ س ١٥ (داود) ، ص ٥٧ س ٥ (ونا) ، ص ٦٠ س ١١ (علينا)

تحت الطبع

كتاب الرد المحكم المتين على كتاب القول المبين في حكم دعاء ونداء الموتى من الأنبياء والأولياء والصالحين رد فيه مؤلفه فضيلة الأستاذ الشيخ عبد الله محمد الصديق على بعض الوهابية المانعين للتوسل وأثبت فيه جواز التوسل بآيات قرآنية وأحاديث نبوية ذكرها بأسانيدھا من بطون كتب السنة النبوية التي لا يتيسر الوقوف عليها كدلائل النبوة للبيهقي ومسند الفردوس للديلمي ونحوهما وبين وجه الدلالة فيها بقواعد أصولية ومصطلحات حديثة لا يستطيع الوهابية أن ينقضوا شيئاً منها والكتاب زيادة على ذلك مشحون بفوائد النقول عن علماء المذاهب الأربعة وهو يقع في أكثر من ثلثمائة صفحة من القطع المتوسط والاشتراك فيه ٢٠ قرشاً قبل الطبع ومن يرغب في الاشتراك يرسل القيمة باسم المؤلف حارة مظهر رقم ٤ بسوق السلاح مصر .